

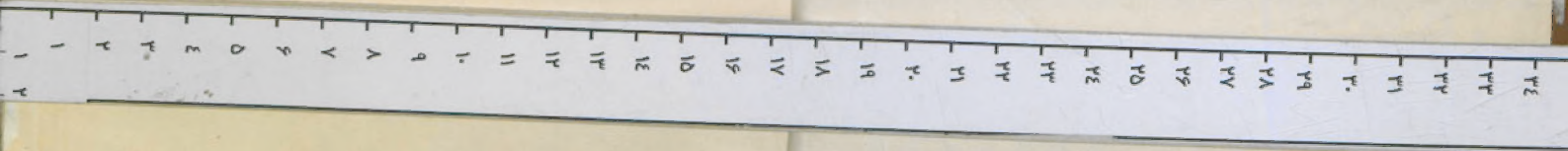





کتابخانه مجلس شورای اسلامی		 جمهوری اسلامی ایران شماره ثبت کتاب
کتاب	فتح الرباع	
مؤلف		
مترجم		
شماره قفسه ۱۶۰۰۳		۲۰۷۱۶۷



کتابخانه مجلس شورای اسلامی		 جمهوری اسلامی ایران
کتاب	مع الرهاب	
مؤلف		شماره ثبت کتاب
مترجم		۲۰۷۱۶۷
شماره قفسه	۱۶۱۱۳	



۱  
۱  
۸  
۸  
۳  
۵  
۵  
۸  
۷  
۵  
۱۱  
۱۱  
۸۱  
۸۱  
۳۱  
۵۱  
۵۱  
۸۱  
۷۱  
۵۱  
۸۱  
۸۱  
۸۱  
۳۸  
۵۸

کتابخانه مجلس شورای اسلامی		 جمهوری اسلامی ایران
کتاب	مع الرهاب	
مؤلف		شماره ثبت کتاب
مترجم		۲۰۷۱۶۷
شماره قفسه	۱۶۰۱۳	



بخط مرحوم قلدنیا زینت مکان

مرحوم حضرت شیخ الاسلامین محمد قاسم از آنکه در سال ۱۲۷۷

هجری قمری در فرزند چاکر کونا از انواع بولکله رفته از آنکه

رسم التبتا رفته و رسم (و صغیر بولکله) (الاصغر و اوری)

(نقش) ۶ کهنه - ۱۲۴۱ (کمی) هجری  
غفر الله له و آله

فهرست الجزء الاول في فتح الوهاب بشرح المنهج الصلاب

٤	كتاب الطهارة
٩	وبحسب استعمال كل انا والنج
١١	باب الاحداث
١٥	فصل في آداب الخلاء
١٩	باب الوضوء
٢٢	باب مسح الخفين
٢٩	باب الغسل
٣٣	باب في النجاسة
٣٤	باب في التيمم
٣٩	فصل في كيفية التيمم
٤٤	باب المحض
٤٦	فصل في اذرت ولو حاملها
٤٩	كتاب الصلاة
٥٠	باب اوقاتها
٥٤	وكرة صلاة عند استئذان
٥٥	فصل فيمن يجب عليه الصلاة
٥٦	باب الاذان والاقامة
٦١	باب الترجيع القبلة لطلوع الصلاة
٦٥	باب صفة الصلاة
٨٤	باب شروط الصلاة
٩٢	باب سجود السهو
٩٧	باب في سجود التلاوة والسكر
٩٩	باب في صلاة النفل
١٠٣	باب صلاة الجماعة في كفاية
١٠٧	ورخص تركها الجماعة بعدد
١٠٩	فصل في صفات الاعنة
١١٣	فصل في شروط الاقتداء واداب
١٢١	فصل في قطع القدوة
١٢٣	باب صلاة المسافر
١٢٤	فصل في قصر شروط
١٢٨	فصل في الجمع بين الصلوات
١٣٠	باب صلاة الجمعة
١٣٨	فصل في الاضال السنوية
١٤٢	فصل في بيان ما تدرج به الجمعة
١٤٣	واذا بطلت صلاة امام فخلطه
١٤٥	فصل في صلاة الخوف
١٤٨	فصل في اللباس حرم على رجل الخ
١٥٠	باب صلاة العيدين

صحيحة

١٥٤	باب صلاة الكسوفين
١٥٧	باب في صلاة الاستسقاء
١٦١	كتاب الجنائز
١٦٨	فصل في تكفين الميت وحمله
١٦٩	فصل في صلاة للميت
١٨٠	فصل في دفن الميت
١٨٦	ومن تخزية
١٨٨	كتاب الزكاة
١٨٨	باب زكاة المشقة
١٩٦	باب زكاة الثياب
٢٠٣	باب زكاة النقد
٢٠٨	وفي ركائز ذلك ضمن
٢٠٩	وفيما ملكه معاوضة بغيره
٢١٢	باب زكاة الفطر
٢١٧	باب من تلزمه الزكاة
٢١٨	باب ادراك زكاة المال
٢٢٠	باب تعجيل الزكاة
٢٢٣	كتاب الصوم
٢٢٥	فصل في اركان الصوم
٢٣١	فصل شرط وجوبه لغير الخ
٢٣٣	فصل في فائده صوم واجبي
٢٣٧	باب صوم التطوع
٢٤٠	كتاب الاعتكاف
٢٤٦	فصل في الاعتكاف والتزود
٢٤٩	كتاب الحج
٢٥٤	باب المواقيت
٢٥٩	باب الاحرام
٢٦٢	فصل في واجبات الطواف
٢٧٢	فصل في الوقوف بعرفة
٢٧٥	فصل في البيت بمرحلة
٢٧٨	فصل في البيت بمنى
٢٨٣	فصل في اركان الحج والعرف
٢٨٦	باب احرام بالاحرام
٢٩٦	باب الاحصار
٢٩٩	كتاب البيع
٣٠٦	باب الربا
٣١٢	باب فيما بين يمين البيوع
٣١٦	فصل في النهي عنه ما لا يبطل
٣١٩	فصل في تفرق الصفقة
٣٢١	باب الخيار
٣٢٢	فصل في خيار شرط
٣٢٤	فصل في خيار العيب
٣٢٥	فصل في حكم البيع قبل القبض
٣٢٩	باب التولية
٣٣٢	باب بيع اوصول الثمن
٣٣٨	فصل في بيع الفروا زرع
٣٤٢	وبدق صلاحهما
٣٥٢	ورخص في العرايا
٣٥٣	باب اختلاف في كيفية العقد
٣٥٦	باب في معاملته ارفق
٣٥٨	كتاب السلم

٣٦١	فصل في بيان ادوية السلم فيه
٣٦٩	فصل في القرض
٣٧٢	كتاب الرهن
٣٨٢	فصل فيما يترتب على لزوم الرهن
٣٩٠	فصل في الاختلاف في الرهن الخ
٣٩٢	فصل في تعليق الدين بالتركة
٣٩٣	كتاب التقليس
٣٩٥	فصل فيما يفعل في مال المحصر
٣٩٩	فصل في رجوع المعامل للنفس
٤٠٣	باب المحر
٤٠٩	فصل فيمن يلحق بالحي
٤١١	باب الصلح
٤١٥	فصل في التزام عمل الحق والترك
٤٢١	باب الحوالة
٤٢٦	باب الضمان
٤٣٢	كتاب الشركة
٤٣٨	كتاب الوكالة
٤٣٩	فصل فيما يجب على الوكيل في الوكالة
٤٤١	فصل فيما يجب والوكالة للفتنة
٤٤٣	فصل في حكم الوكالة وارتفاعها
٤٤٦	كتاب الاقرار
٤٥٢	فصل في بيان انواعه من الاقرار مع
٤٥٣	بيان صحة الاستثناء
٤٥٨	كتاب الهاربية



فصل في الرجوع في العارية ٤٦١

كتاب الغصب ٤٦٤

فصل في بيان حكم الغصب وما يضمن ٤٦٤

فصل في اختلاف المالك والغاصب ٤٦٧

فصل فيما يطرأ على المقصوب ٤٦٨

كتاب الشفعة ٤٧٥

فصل فيما يؤخذ به الشفع الشفوع ٤٧٨

كتاب القرض ٤٨٢

فصل في أحكام القرض ٤٨٤

فصل في بيان أن القرض جائز ٤٨٧

كتاب المساقاة ٤٨٨

فصل في بيان أن المساقاة لازمة ٤٩٠

كتاب الإجارة ٤٩٣

فصل فيما على المكري والمكترى ٥٠٠

فصل في نفع الإجارة مدة ينفق فيها العون ٥٠٢

فصل فيما يقضى الانفاخ والنفاء ٥٠٤

كتاب إحياء الموات ٥٠٧

فصل في بيان حكم المنافع ٥١١

فصل في بيان حكم الأعيان المنفردة ٥١٣

كتاب الوقف ٥١٧

فصل في أحكام الوقف لفظية ٥٢١

فصل في أحكام الوقف المعنوية ٥٢٣

كتاب الهبة ٥٢٦

فصل في بيان ما ينقص من الهبة ٥٢٨

كتاب اللقطة ٥٢٧

فصل في بيان حكم لقط الحيوان ٥٢٩

كتاب اللقيط ٥٣٣

فصل في الحكم بالسلام للقيط ٥٣٦

فصل في بيان حرية اللقيط ٥٣٧

كتاب المعالة ٥٣٩

كتاب الفرائض ٥٤٢

فصل في المحجب ٥٤٧

فصل في كيفية إرث الأب الجدة ٥٥٠

فصل في إرث الحواشي ٥٥٠

فصل في الإرث بالولاء ٥٥٢

فصل في بيان ميراث الجد والجدوة ٥٥٢

فصل في موانع الإرث ٥٥٤

فصل في أصول المسائل ٥٥٧

كتاب الوصية ٥٦٢

فصل في بيان المرض المحقق ٥٦٩

فصل في أحكام لفظية للوصية ٥٧١

فصل في أحكام معنوية للوصية ٥٧٤

فصل في الرجوع عن الوصية ٥٧٨

فصل في الإيصاء ٥٨٠

كتاب الوديعة ٥٨٣

كتاب قسم الفئ والغنمة ٥٨٦

فصل في الغنمة وما يتبعها ٥٩٢

كتاب قسم الزكاة ٥٩٥

فصل في بيان ما ينقص من الزكاة ٥٩٨

فصل في صدقة التطوع ٦٠٤

تمت الفهرسة

# هذا كتاب فتح الوهاب بشرح المنهج

الطاهر السيد ناو مولانا قاض القضاة شيخ

مشايخ الإسلام ملاك العلماء الأعلام حجة

المنظر بن لسان المشككي بحسب السنة

التي يجي ذكرها بالانصارى تغفل

الله رحمة واسكنه فسيح جنته

ونفعنا والسليمين

ببركة

آمين

كتبه بيد الفقير إلى الله عبد الوهاب محمد بن أحمد

في شهر رمضان المبارك سنة ١٢٧٦

١٢٧٦  
٢٠٧١



اقبل قد اوقفت هذا  
الكتاب هذا الجزء الذي  
عليه قد دعا وفقا صحيحا مؤيدا  
وسايع ولا يدعي جعلت فيه النظر  
لنفسه ثم يدي لا ولا يدي الذي ذكره  
الصالحين لذلك ولا يمنع طالب علم  
اعادته بحسب العرف حتى لا يبعد ما سهر  
فانما اعاد على الذي نريد لونه وانما جبرنا هذه  
كتبه بيد الفقير إلى الله عبد الوهاب محمد بن أحمد  
في شهر رمضان المبارك سنة ١٢٧٦



بسم الله الرحمن الرحيم قال سيدنا ومولانا قاضي القضاة شيخ مشايخ  
 الاسلام ملك العلماء الاعلام سيدي محمد بن مائة في يد عصره ووجد  
 حجة المناظرين لسان المتكلمين يحيى السنة في العالمين زين الله والدي ابو يحيى  
 ذكرنا الانصارى تعده الله برحمته واسكنه وافرحه فسمع حشده ونفعنا  
 والمسلمين ببركته بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله على فضاله  
 والصلوة والسلام على سيدنا محمد وصحبه وآله وبعد فقد كنت  
 اختصرت منهاج الطالبين في الفقه تأليف الامام شيخ الاسلام ابي  
 ذكريا محيي الدين النووي رحمه الله في كتاب سميت به بنهج الطلاب  
 وقد سألني بعض الاعزة على من الفضلاء المتردين الى ان اشرجه  
 شرحا يحل الفاظه ويحل حقاظه ويبين سراره ويقيم مفارده فاجبته الى  
 ذلك بغير القادر المالك وسميته بنهج الوهاب بنهج الطلاب  
 والله اسأل ان ينفع به وهو حسبي ونعم الوكيل **بسم الله الرحمن الرحيم**  
 اي اؤلف والاسم مشتق من السمو وهو الحلق والله علم على الدلائل التي  
 الوجود والرحمن الرحيم صفتان شبهتان بنينا للبيان في رحمة والرحمن ابلغ  
 من الرحيم لان زيادة البناء تدل على زيادة المعنى كما في قطع وقطع ولقولهم  
 رحمن الجبنا والافرة ورحيم الماخرة وقيل رحيم الدنيا **الحمد لله الذي**  
**هذا** اي دلنا **هذا** التأليف **وما كنا نهدى لولا ان هدانا** والحمد لله الشا  
 باللسان على الجميل الاختياري على جهة التبجيل بسواء تعلق بالفضائل امر  
 بالفضل وعرفنا فعل ينبي عن تعظيم المنعم من حيث انه منع على الحامد  
 او غيره وابتدأت بالبسملة والحمد لله اقتداء بالكتاب العزيز وعلا فخير  
 كل امرئ بالابيد افيده بسم الله الرحمن الرحيم وفي رواية بالحمد لله فهو  
 اجزأ اي مقطوع البركة ورواه ابو داود وغيره وحسنه ابن الصلاح وغيره

ولعمري

وجمعة بين الابدان علا بالروايتين واشارة الى انه لا تعارض بينهما اذا ابتد  
 حقيق واضافي بالحقيق حصل بالبسملة والاضافي حصل بالحمد لله وقد تمت  
 البسملة بحمد بالكتاب والاجماع والحمد محقق بالله تعالى كما افادته الجملة سواء  
 اجعلت الي في الاستغفار ام المجلس ام العهد **والصلوة** وهي من الله رحمة  
 ومن الملائكة استغفار ومن الاربابي فضرع ودعاء **والسلام** بمعنى التسليم  
**عنا محمد** نبينا وآله هبه مع مني هاشم وبني المطلب **وصحبه** هو عندي يسوق  
 اسم جمع لصاحبه بمعنى الصعابي وهو من اجتمع من سابعينا محمدا صلى الله عليه وآله وسلم  
 وعطفت العجب على الآل الشامل بعضهم لتتم الصلاة والسلام بافيهم و  
 جلتا الحمد والصلوة والسلام خبرتان لفظا اثبتان معني واخرتان سميتا  
 على فعليتهما المذكورة على الثواب **الفا نرى من الله جللا** صفة لمن ذكر **وبعد**  
 يؤتى بها لا تتقال من اسلوب الى آخره اصلها اما بعد بدليل لزوم الفاء  
 في حيثها غالبا النقصان اما معنى الشرط والاصل هو ما يمكن من شيء بعد الجملة  
 والحمد لله والصلوة والسلام على من ذكر **فهذه** الخ لاف الخاصة وهذا مختصر  
 من الاختصار وهو تقليل اللفظ وتكثير المعنى **في الفقه** وهو لغة الفهم  
 واصطلاحها بالاحكام الشرعية العملية المكتسبة من ادلتها التفصيلية و  
 موضوعه افعال المكلفين من حيث عررض الاحكام لها واستمداده من  
 الكتاب والسنة والاجماع والقياس وسائر الادلة المعروفة وفائدته  
 امتثال اوامر الله تعالى واجتناب نواهيه المحصلون للفوائد الدنيوية  
 والاخرية **عنا من هذا الكتاب** المجتهد ابي عبد الله محمد بن ادريس **الشافعي**  
**رضي الله عنه** وما ذهب اليه من الاحكام في المسائل مما ذكره عن مكان  
 المنهاج **اختصرت فيه مختصر الامام** يعني في كتابه النووي رحمه الله **المسني**  
**بمنهاج الطالبين** وسميت اي بالاعتقاد اليه كما ليس مع ابدل غير



المعتد به اي بالاعتدال **الطاهر** يعني وسأجعله على ذلك غالباً في مجاله **وحدت صفه**  
**الخالق** وروما اي طابا لنفسه على الراغبين فيه **وسميته بغير الطلقة**  
المنهج والنهاج الطريق الواضح **واجباً** اي مؤملاً من الله تعالى **ان ينفع**  
**به اول الابواب** صحيح لب وهو العقل **واسأله التوفيق** وهو خلق قدرة  
الطاعة وتسهيل سبيل الخير **للسواب** اي لما يوافق الواقع من القول والفعل  
**واسأله الفوز** اي الظفر بالخير **يوم المآب** اي الرجوع الى الله تعالى الي  
يوم القيمة **كتاب الطهارة** هو لغة الضم والجمع يقال كتب كتاباً  
وكتابه وكتاباً واصطلاحاً اسم لجملة مختصة تشتمل على ابواب وفضول  
غالبها الطهارة لغة النظافة والخلوص من الوداس وشعاره رفع حدثاً  
ازالة نجس او ما في معناها وعلى صورتهما كالتيتم والاعمال المسنونة وتحديد  
الوضوء والغسل الثانية والثالثة فهي شاملة لانواع الطهارات وبدأت  
بالمال انه الاصل في التها فقلت **انما يظهر من مانع ماء مطلق وهو ما يشي**  
**ماد بلا قيد** وان رشح من نجاء الماء المخل بجملة النوع في مجموعه و  
غيره او قيد لموافقة الواقع كما البحر بخلاف الخلل ونوعه وما لا يذكر الا  
مقتضياً كما في العود وما دافع اي منى فلا يظهر شيئاً لقله تعالى حسناً بالماء  
وازيل ثامن السماء ماء طهوراً وقوله تعالى فلم يجدوا ما يضيئهم صعيداً  
طيباً وقوله صلى الله عليه وسلم صلى بال اعرابي في السجدة صبراً عليه  
ذوقاً من ماله والشيخان والذوق بفتح المعجمة الدلو المثلثة ماء  
والامر للوجوب والماء ينصرف الى المطلق لتبادره الى الفهم فلو طهر  
غيره من المائعات لغات الامتثال به وما وجب التيم لغيره ولا غلب  
البول ولا تعبيري بما ذكره من اهل الطهارة المستحاضة ونحوها والظاهر  
المسنون بخلافه في الاصل بشرط طهره الى ريث والنجس ماء مطلق

تقريب

**تقريب** **تجمل** وهو لا يتغير في رأى العين بخلاف المجاور **طاهر مستغنى عنه**  
كزعفران ونحوه **تقريباً** لكثرة **الاسم** اي اطلاق اسم الماء عليه ولو كان النجس  
تقدر برأياً بأن اخلط بالماء وما يوافقه في صفاته كما يستعمل فيقدر له مخالفاً في الصفات  
**غير مظهر** سواء كان قليلاً ام لا في غير الماء المستعمل بقرينة ما يافى لانه لا يسمى  
ولهذا الجوف لا يشرب ماء شرب من ذلك لم يحدث **لا ترتب عليه ماء وان طرعا**  
**فيه** شرباً على العباد او لان النجس لكونه كدورة وبالمثل لما كان لكونه منعكلاً من الماء  
لا ينع اطلاق اسم الماء عليه وان اشبه النجس بهما في الصورة النجس الكثير باسم  
غنى على بالاول قال ان النجس بهما غير مطلق ومن على الثاني قال انه مطلق و  
هو الاشهر والاول اقعد وخرج بما ذكر النجس بجوار كدهن وعود ولو طهر  
وبكثرت وبما في مقل الماء ويحرم وان منع الاسم والنجس بما لا يمنع الاسم لقله في الآخرة  
ولان النجس بالمجاور لكونه مزجاً لا ينفك كما النجس بجملة قريبة من الماء واما  
النجس فالتعذر صون الماء عنه **لان** كما قال الرازي تبعاً للامام لا ينع تقير بها  
اطلاق الاسم عليه وان وجد الشبه المذكور والنسج بالماء من زيادة في جميع  
بالماء الجلي فيض النجس الكثير به ان لم يكن بمقل الماء او مرم واما النجس بالنجس المضمون  
من طاهر فسياف **وكره** **سند يدحرج ويرى** من زيادة في استعماله لمنع الاستسنا  
نعم ان فقد غيره وضاق الوقت وجب او خاف منه ضرراً حرم وخرج بالشديد المعدل  
ولو سخطا بعض فلا يكره **وكره** **متشبه بشر وطه** المعروف بان يتشبه في اناء  
منطبع غير نقد كحديث بقطر حار كالحجاز في بدن ولم يبر خوف البرى لان النجس  
يحد فقا تفصل من الاناء وهو ملة تغلق الماء فاذا لاقت البدن بسجودتها خضعان  
تقبض عليه فتقبض الدم ويحصل البرى فلا يكره المحض بالناس كامر لذهاب النجس  
بما ولا متشبه في غير منطبع كالخنزف والخاصي ولا متشبه منقل لصفاء جوهه  
ولا متشبه بقطر باره او معتدل ولا استعماله في غير بدن ولا انابر كما

بمنطبع



صححة النوى على انه اختار من جهة الدليل عدم كراهة المستعملين طلقا وتعبير  
بمستعملين من تعبيرين بضم وفتح ليرد على من زاد في **المستعمل في فرض** من  
ظاهرة الحدث كالغسل الاول ولون طهر صاحب ضرره **غير مطهر ان قل** لان  
الصحابة رضي الله عنهم لم يجعلوا المستعمل في اسفارهم القليلة للماء ليتطهروا به  
بل بعد الوضوء الى التيمم ولا نه انزال المانع فان قلت طهور في الآية السابقة  
في وزن فاعول فيقتضي تكرار الطهارة بالماء قلت فاعول ياتي اسم اللزامة كتحقق  
ما يتحقق به فيجوز ان يكون طهور كذلك ولو سلم اقتضاه التكرار فالمراد  
جمعها بين الادلة ثبوت ذلك لجنس الماء وفي الجمل الذي ير عليه فانه يظهر  
كل جزء منه والمستعمل ليس مطلقا على ما صححه النوى لكن جزم الراجح فانه  
مطلق وهو الصحيح عند الأكثرين لكن منع من استعماله تعبد فهو مستثنى  
من المطلق والمراد بالفرض ما لا بد منه اعم بتركه اعم لا عبادة كان ام اقتضا  
ما اقتضا به الصبي وما اعتسلت به الذمية لتحل حليها المسلم اما اذا كثر ابتداء  
او انتهاء وان جمع حتى كثر فظهر وان قل بعد تفرقه لان الطاهرية اذا  
عادت بالكثر كما يعلم مما ياتي في الطهارة <sup>وتنبيه</sup> وخبرج بالفرض المستعمل في غيره  
كالغسل الثانية والثالثة والوضوء المجرد فظهر كاستغناء العلة وسقط  
المستعمل في النجاسة في بابها **ولا تنجأ قلنا ما وهو اجسامه رطل**  
بكر الراجح من قطعها **بغدادى تقرى بلا قات نجس** الخبر اذا بلغ الماء  
قلتين لم يحمل خبثا رده ابي حنبل وغيره ومحمود وفي رواية فانه لا نجس  
وهو المراد بقوله لم يحمل خبثا اي يدفع النجس ولا يقبله وفي رواية اذا بلغ الماء  
قلتين من قلل هجر والاحد منها قد رماه الشافعي اخلا من ابي جريح الزاقي  
لها بقرينتين ونصف من قرب الحجاز ولقد رآها لا ترى غالبا على ما رآه  
رطل بغدادى وسياتي بيانه في رواية التائب ومجهر بفتح الهاء والجيم قرية

بزر

بزر المدينة النبوية والقلتان بالمساحة في المربع ذراع وربع طولها و  
عرضا وعرضا ذراع الاكثر وهو خبر ان تقرى بالماء المعنى بالتقريب في الجملة انه  
لا يضر نقص رطبتين على ما صححه النوى في روضته لكنه صحح في تحفته ما  
جزم به الراجح انه لا يضر نقص قدر لا يظهر بنقصه تفاوت في التغير بقدر  
معين من الاشياء والمغيرة **فان غيره** ولو سيرا او تغيرا لتقدير **فنجس** بالاجزاء  
المخصص للخبر السابق والخبر الازمضى وغيره الماء لا ينجسه شئ فلو تغير  
بجففة على الشط لم ينجس كما افهمه المقييد بالملافة وانما اثر التغير اليسير  
بالنجس بخلافه في الطاهر لغلظ امره اما اذا غلبت بعضه فالتغير نجس و  
كذا الباقي ان لم يبلغ قلتي **فان قال تغيره** الحس والتقدير يرى **بنفسه** اي  
لا يعين كطول مكث او جاء انغم اليه ولو نجسا واخذ منه والباقي قلتان  
**طهر** كاستغناء علة النجس ولا يضر عود تغيره اذ اخلا عن نجس جامد اما  
اذا زال صابغها ككسك وخراب وخل فلا يظهر للشك في ان التغير زال او  
استقر بل الظاهر انه استقر فان صفا الماء ولا تغير به طهر **والماء ووجهها**  
اي القلتين ولو جازيا **بنجس كرتب غير كزمت** وان كثر **بملا قاته** اي  
النجس اما الماء فلم يفهم خبر القلتين السابق المخصص لمنطوق خبر الماء كما  
يفهمه شئ السابق نعم ان ورد الماء على النجاسة ففيه تفصيل ياتي في بابها  
واما غير الماء من الرطب فبالاولى وفارق كثير الماء كثير غيره بان كثيره  
قوى ويشق حفظه من النجاسة بخلاف غيره وان كثر وخرج بالرطب  
الجاف وتعبيرى برطب اعم من تعبيري بما تبع **لا بملا قات ميتة لا يسيل**  
**ومها** عند شئ عضونها في حياتها كذباب وخففساء **ولم تنطرح** فيه  
**ولا بملا قات نجس لا يدركه طرف** اي بصير لقلته كنقطة نحل **ولا**  
**بملا قات نجس** ذلك كقليل من شعر نجس ومن دحان نجاسة وكعبا  
سرجيني وحيوان متنجس المنفذ غير آدمي وذلك لشدة الاحتراز عنها



والمختار الجارى اذا وقع الذباب في شراب احد كرم فليطه كله غم فيه فان في احد جناحه داء وفي الآخر شفاء نذر البوطود وانه يتقي بجناحه الذي فيه الداء وقد يفتى في هذه المنة فلو نجس الماء فيه وقبس بالذباب ما في معناه فان غيرته الميتة كلفها او طرحت فيه نجسها وقولوا ينطرح ويحذف ذلك من زيادته

وتعتبر القلة بالعرف **فان بلغها** اي الماء النجس القليل **ماء ولا تغير فيه** **فان لم يبلغها** او بلغها ما فيه ماء او به متغير لم ينطرح لبقاء علة النجس **والنغير الملو** بظاهرا ونجس **تغير طهر اولون او ساج** خرج بالمؤثر نجس

بظاهر النجس اليسير به والمؤثر نجس النغير بحقيقة قرب الماء وقدره

ويعتبر في النغير التقدير بالظاهر لمخالف الوسط المعتدل وبالنجس المخالف الاشد **ولو اشتبه** على احد **ظاهرا وطهرا ينجس** من ماء او غيره كما افاده كلامه في شروط الصلاة **اجتنب** فيها جوارح ان قدر على طهرا وطهرا ينجس وجوبه بان لم يقدر وخاف ضيق الوقت وذلك بان ينجس عما يبيى النجس خلا من الامارات كرشاش حول اناثه او قرب كل به هذه

**ان بقيا** والا فلا اجتنبها وخلو فلما صحح الراجح فيما اذا تلف احدها او شمل ما ذكره الاعشى لانه يترك الامارة بالنجس غيره ومن قدر على طهرا وطهرا ينجس كما مر لجوارح العدول الى المظنون مع وجود المتيقن كما في الاخبار فان الصحابة كان بعضهم يسمع من بعض مع قدرته على المتيقن وهو سماعه من النبي صلى الله عليه وسلم **واستعمل ما ظنه بالاجتهاد** مع ظهور الامارة **ظاهرا وطهرا** وتعتبر بظاهرا من تعبيره

بماء طاهر وذكر الاجتهاد في اشتباه الطهر بالمستعمل وبالتراخي النجس مع التقيد ببقاء المشتبه من زيادته **لا** ان اشتبه عليه **ماء واول** مثلا فلا يجتنبه الا اصل البول في التطهير ليرد بالاجتهاد اليه بخلاف الماء **بل** هنا وفيما يأتي لا لتفقال من عرض الى آخره للابطال

يقيم

**يقيم بعد تلف** لهما او لاحدهما ولو نصب شيء منه في الآخر فان تم قبله اعد ما صلاه بالتميم لانه تم بحضرة ما وثيق الطهارة مع تقصيره بذلك اعلمه وكذا الحكم فيما لو اجتنب الماء بين فخير ولا يحق في هذه التقليد دعوى البصير قال في الجمع فان لم يجد من يملكه او وجد فخير تيم وتعتبر بالملك اعلم من تقبيرة بالخط **ولا** ان اشتبه عليه **ماء وماء ورم** فلا يجتنب لما مر في البول **بل يرضى بكل** من الماء وماء ورم **سورة** ويعذر في تردد في الميتة للضرورة **واذا ظن طهارة اجدها** اي الماء بالاجتهاد **سنة** له قبل استنساخ **ادارة الاخر** ان لم يجد اليه الخفق عطف لثلا يغسل فيستعمله او يتغير اجتنبه فيشبهه عليه الامر وذكر سن الاشارة من زيادته **فان تركه** وبقي بعض الاول **وتغير ظنه** باجتهاده ثانيا لم **يعمل بالثاني** من الاجتهاد لثلا يتحقق الاجتهاد بالاجتهاد ان غسل ما اصابه الاول ويصلي بخياسة ان لم يغسله **بل يقيم** بعد التلغ **ولا يغسل** ما صلاه بالتميم فان لم يبق من الاول شيء وقلنا يجوز الاجتهاد على ما اقتضا كلام الراجح فلا اعاده اذ ليس معه ما وثيق الطهارة وهذه مسئلة التهاج لذكره الخلا وشيا فاعلم ان طهرا طهرا الراجح هذا والاولى حل كلام التهاج ليا في على طهرته ايضا عما اذا بقي بعض الاول ثم تغير اجتنبه ثم تلف الباقي بقية الآخر ثم يتم اذ قضية كلام المجموع ترجيح عدم الاعادة في ذلك ايضا **ولي اجتهاد بتخيجه** اي الماء وغيره **عدل رواية** كعب وامرأة لا قفا لا فاعلم به وصبي ومجنون حال كونه **ميتا للسبب** في تخيجه كمن لو غلب **او فقيها** بما ينجس **موقفا** للنجس في مذهبه في ذلك وان لم يبق السبب اعتمد بخلاف غير الفقيه او الفقيه المخالف او المجهول مذهبه فلا يعتمد من غير شيئين لذلك لاحتمال ان ينجس بتنجس ما لم ينجس عند النجس **وهل استعمال** واختار اذ اقتضاء **سنة** اناء طاهر

من حيث انه طاهر في الطهارة وغيرهما بالاجماع وقد قرأ النبي صلى الله عليه وسلم من شئ من جلد ومن قرح من خشب ومن يخطب من حجر فلا يرد العقوب وجلد الأدمى ونحوها وخرج الطاهر الخشب كالمخزن من سيرة فيجوز استعماله في قليل وما نفع لأفجاف أو في ماء كثير لكنه يكره ويدخل فيه النفيس كاللياقوت فيجوز استعماله واتخاذ له لأن ما فيه من الخلاء وكسر قلوب الفقراء لا يكره إلا الخواص لكنه يكره **الأناكله أو بعضه** المزدي على **الذهب** **أو فضة** فيجوز استعماله واتخاذها على الرجال والنساء لعين الذهب والفضة مع الخلاء ولقول الله صلى الله عليه وسلم لا تشربوا في أنية الذهب والفضة وما تأكلوا في صحا فبادوا به الشيخان ويقال من جازية ما في معناه ولأن اتخاذها يجوز على استعماله **كخشب** **باعتدال** **وضمة الفضة** **كبيرة** **لغير ما جاء** بأن كانت لزينة أو بعضها لزينة وبعضها الحاجة فيجوز استعماله واتخاذها وإنما حرمت ضمة الذهب مطلقا لأن الخلاء فيه أشد من الفضة وخالف الرافعي فسوى بينهما في التفصيل ولا يشكل حرمة استعمال الذهب والفضة على الاستغناء بهما لأن الكلام ثم في قطعة ذهب أو فضة لا فيها طبع أو هي من هذا لئلا كمالا ناء المهيا منها للبول فيه والجواب بأن كلامهم ثم إنما هو في الأجزاء منها فيه ظاهر تعبير الشيخين وغيرهما ثم بالجواز إلا أن جعل كلام الجيب على ما طبع أو ما هيئ لذلك وكلام غيره على غير ذلك **فإن كانت صغيرة** **فها تارة** بأن كانت لزينة أو بعضها لزينة وبعضها الحاجة **أو كبيرة** **لها** أي الحاجة **كذلك** **وإن كانت محل الاستعمال للزينة** في الأولى والكبرى في الثانية وجاز للصغير في الأولى والحاجة في الثانية والأصل في الجواز ما روي البخاري أن قد حله صلى الله عليه وسلم الذي كان يشرب فيه كان سلسلا بفضة لا فصل عنه أي مشعرا بفضة لا أنشقاقه والتصرح بذلك الكراهة من زياد في وخرج بغير حاجة الصغيرة الحاجة فلا تكون

الخبر المشهور

الخبر المذكور وأصل ضمة الأناكله ما يصلح به خلل من صغيرة أو غيرها وأطلقها على ما هو للزينة نقيس ومرجع الكبيرة والصغيرة العرف وقيل الكبيرة ما يستوجب جازيا الأناكله كشعة أو ذن والصغيرة دون ذلك فإن شكك في الكبيرة الأصل الإباحة والمراد بالحاجة عرض الأصل لا العجز عن غير الله والفضة لأن العجز عن غيرها يسبب استعمال الأناكله الذي كله ذهب أو فضة فضلا عن الخشب به وقيل بالخبر بغير حاجة أهم من حق النماذج لزينة لأمير **ويجوز** **في خاس** بضم النون أشهر من كرها **موق** أي على **بنقذ** أي بذهب أو فضة لا عكسه بأن موق ذهب أو فضة ينجو خاس أي فلا يجعل **إن** **تقر من ذلك شئ** **بالتأثير فيها** لقلة الحق به فكذا نه معلوم بخلاف ما إذا حصل منه شئ مما ذكرته والتصرح بالثانية مع التقييد فيها من ز ياد في والتقييد صرح الشيخان في الأولى وأما الرفعة وغيره في الثانية أخذ من كلام الأمام **باب الإحداث** جمع حدث والمراد به عند الإطلاق سحا هنا الأصغر فالبا وهو لغة الشئ الحادث وشرعا يطلق على امر اعتبارا وع يقوم بالأعضاء يمنع صحة الصلاة حيث كان مرضى وعلى الأسباب التي ينبغي فيها الظهور وعلى المنع المترتب على ذلك والمراد هنا الثاني وتعديل الأصل بالسبب الحادث يقتضي تفسير الحديث بغير الثاني إلا أن يجعل الإضافة بيانته **في** **إدعية** **أحد** **ها** **خروج** **غيره** **شبه** أي المتوضئ المحي عينا أو رجا طاهر أو غيبا جازيا أو رجا معتادا كجبل أو نادر كدم الفصل أو **من خرج** **دبر** **كل** **أو قبل** **أو من ثقب** **بفتح** **الثالثة** **وخبرها** **فتسده** **بفتح** **الميم** **وكسر** **العين** **على** **الأفصح** **والفري** **متند** لقوله تعالى أو جاء أحد منكم من الغائط الآية والقيام الثقب المذكور مقام المسند والغائط المكان المطران من الأرض تقتضي فيه الحاجة سمي باسمه الخادج الجازي وخرج بالفرج والثقب المذكور في خروج شئ من عتية بدنه كدم فصد وخارج من ثقب فوق المعدة أو هنيئا أو هجانا ولومع استند **الفرج** **أو** **تحتها** **مع** **افتتاحه** فلا تقص به لأن الأصل عدم التقص ولأن الخارج





إذا حدثت حتى سقوها وفي معناها خطبة الجمعة وسجدتان والثلاثة والشكر  
**وطواف** لأنه على الله عليه وسلم قوله لا قال لنا خذوا مني ما سلككم  
دوره سلم والخبر الطواف بمنزلة الصلاة إلا أن الله قد أحل فيه المنطق  
في نطقه فلا ينطق إلا بخبر دوره الحاكمه قال صحيح عن علي بن مسلم **ومس**  
**مصحف** بثلاث مئة **و** مس **ورقة** قال تعالى لا اله الا الله وحده  
وهو خير مما يعبدون والحمد لله على ما ليس نعمان خاف عليه عز وجل  
حرقا كما حرقوا غيره جله بل قد يجب وخرج بالمصحف عنه كقراءة وإيجال  
ومسوخ وكلاهما من القرآن فلا يحرم ذلك **ومس حيلة** المتصل به لا يشترط  
الحجز منه فان الفصل عنه فضيحة كمال البيان الخ وبه صرح الجاسقوف  
لكن نقل الزركشي عن عصارة الفحص للفرابي أنه يحرم ايضا وقال ابن العماد  
الله الاصح **ومس افه** كصندوق **ومس** يشبهه حيلة وعلاقته كطرفة  
**ومس بالث** **عبر** **الدراسة** طوع لشبهه بالمصحف بخلاف ما كتب الغير  
ذلك كالنظام وما عالج النقد **ومزله** **ومزله** يشعالي بقيد أنه قد جعل  
**الدراسة** أي المصحف بأن قصد المتاع وحده أو لم يقصد شيء بخلاف  
ما إذا قصد ولوع المتاع وإذا انقص كلام الرافعي الخ فاما إذا قصد هو يعقوب  
**بجاء** أو لم ينه بغيره **وامتعة** وفي **تفسير** لأنه المقصود دون القرآن ومجمله  
إذا كان **الكنز** من القرآن كان القرآن أكثر أمثالا وأجرام ذلك وحديثه  
يحرم بذكره وقوله أكثر من زيادة وبما تقتضيه علمه على عمله في سائر ما كتب  
هو عليه **الدراسة** كمال الدنيا بالاحدية **وحل قلبه** **ومسود** أو  
خوفه لأنه ليس بجمل ولا في معناه بخلاف ما لو قبله بيده ولو بغير خضرة  
عليها **لا يجب منع من** **ومس** ولو جنبنا **ما ذكر** من الحل والى الحاجة  
تعليه ومشقة استمراره مشقة فعل عمل الجواب إذا كان ذلك للدراسة  
والتمسح بعدم الوجوب واليمن من زيادة وخرج باليمن غيره فلا يمكن  
من ذلك ونعم كما في مصحف بعض ربه بعضه شيء والسفر فيه الإبل  
الكفر **لا ينفق** **يقين** **لمس** **وحدث** **بعض** **حيلة** ولا بالث في الغنم  
بالاول وهما من الرأى بتعبيره بالث المحمول على إطلاق الزمرد فأنشد  
باليقين استصحابا له والخبر مسلم إذا وجد أحدكم في بطنه شيئا فاشتغل

عليه السلام



عليه اخرج منه شيخ امرسا فلا يخرج من المسجد حتى يسمع صوتا او يجد ريحا  
في ظرف الغد لاجل نكته لان ظن استحباب اليقين اقوى منه وقال الراهق  
عليه بن الحسن الطهر بعد تنقيح الحديث قال في الكفاية ولما رآه غيره واسقطه من الروضة  
**فيما قبلها** اي الطهر والحديث كان وجدا منه بعد الفجر **وبسبب السابق** منها  
**فقد ما قبلها** اي اخذ به فان كان قبلها بعدنا فهو الاصل منطهر سواء اعتاد  
تجدد الطهر ام لا لانه يقين الطهر وشك في رافعه والراي عنده في ومتطرا  
فهو الآن محدث ان اعتاد التجديد لانه يقين الحديث **ويشك في رافعه**  
والاصل بعده منه بخلاف ما اذا لم يعتده كما ثبت ذلك بقول **في رافعه** **الطاهر**  
فلا يأخذ به **ان لم يعتد تجديدا** بل يأخذ بالطهر لان الظاهر اذا خوطب  
عن حديثه بخلاف من اعتاده فان لم يعتد كما قبلها فان اعتاد التجديد  
لزومه الوضوء لتعددها لاحفالين بلا مرجع ولا سبيل الى الصلوة مع التردد  
الحق في الطهر والاخذ بالطهر ثم ما ذكر من التفصيل بين التذكر وعده  
هو ما جعله الراهق والغوى في الاصل والتفريق لكنه صح في الروضة  
الجميع والتفريق لزوم الوضوء بكل حال وقال في الروضة انه الصحيح  
عند جماعات من محققي اصحابنا **فصل في ادب الخوض في الاستحسان**  
**الحاشي** من الخارج من قبل او دبري لم يدقضا فان **يقدر زياد** **لو كان**  
**ويشك** **ان** عنه لما سببه الياسد المستفاد واليعين وغيره والصريح بالنسبة  
لغيره من زياد في تعبيره كما ذكرنا صريحا له **يقدم** داخل الخلاصة و  
الخارج **بينه** **ان** **يحي** عنه **ما قبل** **يعلم** من قرآن وغيره كما سمع في تعظيما  
له وحده مكرره لاحكام قاله في الروضة وتعبيره بذلك اعلم **اول** **ما**  
قوله والاحكام ذكر الله **ان** **يحي** في قضاء الحاجة **لو قلنا** **اول** **ما**  
ناصبنا به بان يضع اصابعه على الارض ويرفع بايديها لان ذلك اسهل  
لخروج الخارج لانه المناسب هنا وقول الاصل ويعتد جالسنا ساره  
جرى على الغالب وبعضهم اخذ بمقتضاه فقال ويعتد ها قائما وها قائما  
**او وجه** **ان** **يحي** **الادب** **لا** **يحي** في غير العدة لذلك **يا** **يحي** **المرقع**  
ثلاث زلع بينه وبينه ثلاثة اذرع فاقبل بذرار الارض ولو بارخاء  
ذيله ويكونا حينئذ كما جزم به الراهق في ترتيبه تبعال المتولى

[illegible]

19



واختار في المجموع انهما خلاف الاول **مكرهان** **وجوه** **ما** **يد** **ونه** **اي** **الساير**  
**في غير** **معد** **لذلك** **قال** **صلواته** **عليه** **وسلم** **اذا** **اتيم** **الفاط** **فلا** **يستقبلوا** **القبلة**  
**وسا** **استدبروها** **بول** **ولا** **غائط** **وكلي** **شرق** **واغرب** **بول** **رواه** **الشيخان** **وروا**  
**ايضا** **ان** **الله** **صلواته** **عليه** **وسلم** **قضى** **حاجته** **في** **بيت** **حفصة** **مستقبل** **الشم** **مستك**  
**الكعبة** **وروى** **ابن** **ماجة** **وغيره** **باسناد** **حسن** **ان** **الله** **صلواته** **عليه** **وسلم** **ذكر** **عند**  
**ان** **ناسا** **يكروون** **استقبال** **القبلة** **يفزعونهم** **فما** **اورد** **فعلوها** **حقا** **لما** **يقعدون**  
**الى** **القبلة** **لجميع** **اعيننا** **اخذ** **من** **كلام** **الشافعي** **رضي** **الله** **عنه** **بين** **هذه** **الاخبار**  
**بجعل** **اولها** **المفيد** **لجميع** **على** **ما** **لم** **يستر** **فيه** **بما** **ذكر** **لانه** **لست** **لا** **يثنى** **فيه**  
**اجتناب** **الاستقبال** **والاستدبار** **بما** **يختلف** **ما** **استتر** **فيه** **بذلك** **فقد** **دشق** **فيه**  
**ما** **اجتناب** **ما** **ذكر** **في** **غيره** **فعله** **بما** **فعله** **الذي** **صلواته** **عليه** **وسلم** **ليان** **لجواز**  
**وان** **كان** **الاول** **ولما** **ذكر** **اما** **اذا** **كان** **في** **المعد** **لذلك** **فلا** **حرمة** **فيه** **ولا** **كره**  
**ولا** **خلاف** **الاول** **قاله** **في** **المجموع** **ونقيض** **بما** **لما** **ذكر** **في** **الشيخ** **الاول** **ويعلق**  
**في** **الثاني** **مع** **التحقيق** **فيهما** **بغير** **المعد** **لذلك** **من** **زاد** **في** **ان** **بعد** **عن** **الناس**  
**في** **العجاء** **وتجوها** **الى** **حيث** **لا** **يسمع** **للتأرج** **منه** **صوت** **ولا** **يسمعه** **له** **رجح**  
**ان** **يستتر** **في** **ذلك** **عن** **اعينهم** **بمرفع** **شيء** **ذليل** **فاكثر** **بينه** **وبينه** **تلا** **قد** **انزع**  
**فأقل** **ولو** **بأرضاء** **ذيله** **ان** **كان** **بغيره** **او** **بنا** **لا** **يمكن** **تشقيقه** **فان** **كان**  
**ببناء** **مستق** **او** **يكن** **تشقيقه** **حصل** **الستر** **بذلك** **ذكر** **في** **المجموع** **وفيه** **ان** **هذا**  
**الارد** **متفق** **على** **استحبابه** **وظاهر** **ان** **محله** **اذا** **يمكن** **ثمن** **سأ** **بغير** **بهم**  
**عن** **نظر** **عومر** **ته** **من** **يجرم** **عليه** **تفريها** **والا** **وجب** **عليه** **الاستتار** **وعليه**  
**يجل** **قوى** **النوع** **في** **شرح** **مسلم** **يجوز** **كشف** **العورة** **في** **عمل** **الحاجة** **في** **الخلق**  
**كمالة** **الاغتسال** **والبول** **ومعا** **شرع** **الزوجة** **اما** **محضرة** **الناس** **فهم** **كشفيها**  
**ان** **يستتر** **حالا** **قضا** **حاجته** **عن** **ذكر** **في** **غيره** **فالكلام** **عنده** **مكره** **الا**  
**لضرورة** **كان** **نذر** **اعني** **فلو** **عطس** **جهد** **الله** **تعالى** **بقلبه** **وسا** **يجز** **للسانه**  
**وقد** **دوى** **ابن** **حبان** **وغيره** **خير** **النهي** **عن** **التحدث** **على** **الفاط** **وان** **سلا**  
**يختص** **حاجته** **في** **ما** **ذكر** **لانه** **عن** **البول** **فيه** **في** **غير** **مسلم** **الفاط** **بل** **اول** **لله**  
**في** **ذلك** **للكراهة** **وان** **كان** **للاء** **قليلة** **لا** **مكان** **طهر** **بالكثرة** **اما** **الجاري** **ففي**  
**المجموع** **عن** **جماعة** **الكراهة** **في** **القليل** **منه** **دون** **الكثير** **ثم** **قال** **ومن** **يجب**  
**ان** **يجرم** **البول** **في** **القليل** **مطلقا** **لان** **فيه** **اثلا** **فا** **عليه** **وعلى** **غيره** **واما**

الكثير

الكثير **فالاول** **اجتنابه** **ولا** **في** **غير** **لله** **عن** **البول** **فيه** **في** **غير** **اي** **داود** **وغيره**  
**ومع** **بهم** **الليم** **واسكان** **للاء** **الثقب** **والحق** **به** **السرب** **بفتح** **السي** **والاول**  
**وهو** **الشي** **والمعنى** **في** **النهي** **ما** **قبل** **ان** **يجوز** **سكن** **ذلك** **فقد** **تدري** **من** **بول**  
**فيه** **وبالاول** **الفاط** **و**يجب** **رجح** **لثلا** **بصيه** **رشاش** **الخارج** **وتح** **للتاس****  
**وطريق** **لغير** **مسلم** **الثق** **العائني** **قال** **لوا** **وما** **للعائنان** **قال** **الذي** **يتخلل** **في** **طريق**  
**الناس** **او** **في** **ظلمهم** **شبا** **بذلك** **في** **لعن** **الناس** **لما** **كثير** **عادة** **فمن** **لبيها**  
**بصيته** **المبالغة** **والمعنى** **احذر** **ولا** **سبب** **لعن** **للكور** **والحق** **بطل** **للتاس**  
**في** **الصيف** **مواضع** **اجتماعهم** **في** **الشمس** **في** **الشتاء** **وشغلها** **القط** **متحد** **بفتح**  
**الذل** **اي** **مكان** **التحدث** **قال** **في** **المجموع** **وغيره** **وظاهر** **كل** **اهم** **ان** **التعوط**  
**في** **الطريق** **مكره** **ومبغى** **بخس** **به** **لما** **فيه** **من** **البناء** **المسلمين** **ونقل** **في** **الروضة**  
**كاحكامها** **في** **الشهادات** **عن** **صاحب** **العلة** **انه** **حرام** **واقرة** **وكا** **طريق** **المخارج**  
**فيما** **قاله** **وقت** **ما** **اي** **شجر** **فجر** **حيث** **لثة** **للقرة** **والافعة** **عن** **التلوين** **فنعافها**  
**الافس** **ولا** **فريق** **بين** **وقت** **الشمرة** **وغيره** **وان** **لا** **يتجنى** **بما** **نكتا** **نكتا**  
**بقيد** **زده** **في** **قوى** **ان** **له** **يعد** **لذلك** **بل** **ينقل** **عنه** **اثلا** **بصيه** **رشاش** **بصيه**  
**غلاف** **المعد** **لذلك** **والمتجنى** **بالجحر** **وان** **يستتر** **من** **بول** **له** **عند** **الفتا**  
**بفتح** **ونش** **ذكر** **وغيره** **لذلك** **وانما** **الوجوب** **لان** **الظاهر** **من** **انقطاع** **البول**  
**عدم** **عوده** **وقال** **القاضي** **يوجب** **به** **وهو** **قوى** **دليلا** **ان** **يقول** **عند** **قوله**  
**مكان** **قضاء** **حاجته** **يسمى** **الله** **اي** **التخصن** **من** **الشيطان** **اللهم** **اي** **بالله** **اي**  
**اعوذ** **اي** **اعتصم** **بك** **من** **الحسد** **والخائش** **وعند** **انص** **الله** **عنه** **عفو** **لك**  
**الحمد** **لله** **الذي** **اذهب** **عن** **الاذى** **وعاف** **قال** **اي** **سه** **لا** **يتابع** **رواه** **في** **الاول**  
**ابن** **السكن** **وغيره** **وفي** **الثاني** **النسائي** **والحق** **بهم** **للاء** **والماء** **جمع** **حيث** **و**  
**الخائش** **جمع** **خيشة** **والمرا** **ذكر** **ان** **الشياطين** **وانا** **لهم** **وسبب** **سئو** **الله** **المغفرة**  
**عند** **انصرافه** **تركة** **ذكر** **الله** **تعالى** **في** **ذلك** **الحالة** **او** **خو** **فه** **من** **تقصير** **وفي** **شكر**  
**نعم** **الله** **تعالى** **التي** **انعم** **عليه** **فاطوره** **ثم** **هضبه** **حتى** **سبل** **خروجيه** **وبقيته**  
**أداب** **مذكورة** **في** **الطول** **لا** **وتجب** **استنجاء** **وهو** **من** **نجوت** **الشيء** **احب**  
**قطعه** **فكان** **المتنج** **يقطع** **به** **الاذى** **عن** **نفسه** **سأ** **خارج** **ملوث** **بلا** **موت**

ولو نادر كدم إزالة للنجاسة **ماء على الأصل** ويجامد طاهر قاله غير محترم **تحليل**  
**دج** ولو من غير مذكي وحشيش وخرف لا ياتى على الله عليه وسلم حقنه حيث فضلته  
 كما رواه البخاري وأمر به بقوله في رواه الشافعي ويستنج ثلثة ثلثة أحجار ومنه صلى الله  
 عليه وسلم عن الاستنجاء بأقل من ثلثة أحجار وقيل بالحجر غيره مما في معناه ولما بوع  
 انقل بالمذبح عن طبع المعجم الطبع الثياب وخرج بالملوث غيره كدود وبعير بلا لوث  
 فلا يجب الاستنجاء منه لقولنا مقتضوه من إزالة النجاسة او تحفيفها لكنه ليس خروجا  
 من الخلاف وبز ياد في المأني المني فكذلك لذلك والجامد المانع غير الماء وبالطاهر  
 الجنس كبحر والقتال غير كالتصليب والامس وغير محترم المحترم المطعوم والمذبح  
 غيره فلا يجزى الاستنجاء بواحد ما ذكر وبعضه به في المحترم روى سلم انه صلى الله  
 عليه وسلم منى عن الاستنجاء بالعظم وقال فانه طعام اخواتكم معني من الجن فطعوم  
 الامس كالجن اولى وكان القصب الامس وغوصه لا يقطع وغوا لمذبح جنس او  
 محترم لانه مطعوم وانما يجزى الجامد **بشره ان يجزى الملوث من فرج** هذا من  
 ذ ياد في فلا يجزى الجامد في الخارج من غيره كغيب منفعة وكذا في قبلي المشكل وان  
**لا يجب** فان جفت تعين الماء وان **لا يجامد صفة** في الغائط وهي ما يتيم من الايمن  
 عند القيام **وصفة** وهي ما فوق الخزان وان انشتر الخارج ضرب العادة لما صح ان  
 المهاجرين اكلوا القرم لها جروا ولم يكن ذلك عارتم فرقت بطونهم ولم يوقروا  
 بالاستنجاء بالماء ولا قد ذلك يتعذر ضبطه فسيط الحكم بالصفتية والحشفة ذات  
 جاز وبها لم يجز الجامد الخروج ذ لك عاتق به البلوى وفي معناه وصول يولى الشب  
 مدخل الذكر وان **لا يتقطع** وان لا يجاوزها فان تقطع تعين الماء في المتقطع اجزا  
 الجامد في غيره ذكره في المجموع وغيره وهذا من ذ ياد في وان **لا ينقل** الملوث عن  
 المحل الذي اصابه عند الخروج واستقر فيه وان **لا يملأ** عليها جنتي من غس او  
 طاهر رطب فان انقل الملوث او **طرأ** ما ذكر تعين الماء وان **يسمح** ثلاثا ولو  
 باطراف حجر روى سلم عن سلمان قال قال نادر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان  
 تستنجى باقل من ثلثة ثلثة أحجار وفي معناها ثلثة ثلثة اطراف حجر عكلا في رمي الحجار  
 لا يكفي حجر ثلثة ثلثة اطراف عن ثلثة ثلثة ميات لان المقصود ثم عدد الرمي وهذا  
 عدد المسحات وان **يعبر** المحل **كل مرة** ليصدق بتثليث المسح وان كان ظاهرا

كلام الاصل سن ذلك وان **يقول** المحل فان لم يشقه بالثلاث وجب انقاء بالزيادة  
 عليها الى ان لا يبقى الاثر لا ينيله الا الماء او صفا من الخريف **وسن ايتاد** بواحدة بعد  
 الاثنا وان لم يحصل بوش قال صلى الله عليه وسلم اذا استجسر احدكم فلم يستجسر وشرا  
 رواه الشيخان وان **يقول** **بالاقل من تقدم** صفة **يدين** ويدره قليلا قليلا الى ان  
 ينصل اليه اي الى مقدمها الذي بد أمته **ثم بالثاني من مقدم** مفعلة **يسري** كذا **ثم بالثالث**  
**على الجميع** اي على الصفيتين والسريرة جميعا والتصريح بهذه الكيفية من ذ ياد في **وسن**  
**استنجاء بيسار** لا يتابع رواه ابو داود وغيره وروى سلم فغا نادر رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ان تستنجى باليمن **وجمع ما وجد** بان مقدمه على الماء فهو اولى من الاقتصار  
 على احد هما لان العيين تزول بالجامد والارض بالماء من غير حاجة الى متفرقة عن النجاسة  
 وقضية انه لا يشترط طهارة الجامد حيث انه لا يكتفى بدون الثلاث مع الانقاء و  
 هو ذلك **باب الوضوء** هو بضم الواو الفعل وهو استعمال الماء في اعضاء مخصوصة  
 مقتضا بنية وهو المارد هنا وبقيتها ما يتوقفا به وقيل بقية ما فيها وقيل بغيرها  
 كذلك والاصل فيه قبل الاجتماع ما يأتى وخبر مسلم لا يقبل الله صلاة بغير طهور  
**فروضة** ستة احدها **نية** **رفع** **حده** على النواوي اي رفع حركه كحركات  
 الصلاة لان القصد من الوضوء رفع مانع الصلاة ونحوها فان لونه فقد عرفت  
 المقصد سواء انوى رفع جميع احلته ام بعضها وان **يقول** بعضها الآخر فلو  
 قوى غير ما عليه كان بال ولهم من قوى رفع حدث النوم فان كان عاملا للرفع  
 او غا الطامع هذا **الغير** **دا** **اي** الحدث اما دائمه فلا يكفيه نية الرفع وما في  
 معناها من شية الطهارة عنه لبقا حدته **ونية وضوء** ولو بد وان اداه فرض  
 ضمن اعم من قوله او اداه فرضي الوضوء **ونية استحالة مقصود اليه** اي الوضوء  
 كصلاة ومس مصحف بخلاف نية غير مقصود اليه لا احتامه مع الحدث فلا  
 يتضمن قصده قصد رفع الحدث سواء استلزم الوضوء كقراءة قرآن او  
 حديث ام لا كادخول سوق وسلام على امرئ والنية شرعا قصد الشيء مقصدا  
 بفعله فان قل في غرضه سعى عزما او محالها القلب والاصل فيها خبر الصحابي  
 اثنا الاعمال بالنيات وتعتبرى بالنية اي الوضوء اولى من تعيينه الى طهر  
 لانه بوجه صحة الوضوء بنية المكث بالمسجد مثلا لانه يتوقف على طهر



ظاهر الخارج الكفين من غير العبة وليس مراد بالخط العبة الشغل الناشئ عني  
الذين وجميع الكفين والعارفين ما يحيط عن اقتدار الحائز الاذنان وذكره مع  
بعض من زياد في وخرج من الرجل المرأة والخفي فيجب غسل ذلك كله منهما ما علم أو لم  
للزينة ولأنه ذكره كفاً فها ولا بد من المرأة نظفها وأحفظها الا فامثلة في حشوها  
الاصل في احكام الخفي العليل باليقين والتخفيف ما ترى بشرته في وجلس الغطاء والكفين  
ما ينزع وزيته ما فيه ولو غطاه له وجهان وجب غسلهما او لسان كفي سبع بعق احدهما  
لان الوجبة في الوجه غسله على وجهه فيجب غسل ما يمس وجهه او الراس مع بعض ما يمس  
راسه او ذلك يحصل ببعض احدهما وثالثها **غسل يديه** من كفيه وذراعيه **بكل مرقة**  
بكر اليم وبقيع الماء افضع من العكس قوله تعالى وايدكم الى الرفاق والاتباع ورواه مسلم  
وجوب غسل ما عليها من شعر وغيره **فان غطاه بعض يده وجب غسل ما بقي**  
منها لان اليد موصولة بالعضو او من **مرقته** بان سئل عظم الذراع وبقي العظام  
الحيا من راس العضد **فراي** عظم **عضده** يجب غسله لانه من المرققة او المرفق  
مجموع العظام الثلاثة **او من فوقه سن** غسل **بالي عضده** مما افلته على  
التجصيل وسيأتى وثالثاً يغسل العضو عن طهارة **ورايها مسح بعضه بتراس**  
**او بعض شعره** ولو واحدة **او بعضها في حذته** اي الرأس بان لا يخرج بالمد عنه من  
جهة نزوله فلو خرج به عنه منها لم يكن المسح على الخارج قال تعالى واسجدوا  
براسكم وروى مسلم انه صلى الله عليه وسلم مسح بياضته وعلى العامة فدل ذلك  
على الكثرة **بمسح البعض لا بقايل** لا اكتفى بالبعض لا اكتفى بمسح الاذين لخبر الاذان  
من الراس لانها لا تغارضه بانه لو وجب الاستيعاب لوجب مسح الاذنين يعني  
ما قامت فان قلت صيغة الامر بمسح الرأس والوجه في التيم واحدة فهلا وجبت  
التيم ايضا قلت المسح ثم يدل للضرورة وهذا اصل واحترس ثانيا بالضرورة عن مسح  
الخفي فانه جواز الحاجة **وله غسل لانه مسح وزيادة وله** كوضع يده عليه  
بلامحة لحصول المقصود من وصول البلل اليه **وخامسه غسل وجهه بكل**  
**كعب** من كل رجل ولكل منهما كعبان وهي العظام الناشئان من الجانبيين عند  
مفصل الساق والقدم لقوله تعالى وارجلكم الى الكعبين والاتباع ورواه مسلم  
فريق في السبع ارجلكم بالنصب وبالجر عطفاً على الوجه لفظاً في الاول ومعنى

[illegible]

في الثلث لجمرة على الجوارح وفصل بين المعطوفين اشارة الى الترتيب بتقديم مسح  
الرأس على غسل الرجلين ويجب غسل ما عليها من شعر وغيره وغسلها هو الاصل  
وساكن جوارحه مسح الخفي بدله والمراد بغسل الأعضاء المذكورة انفسها وكذا  
يعلم ذلك الا بغسل ملائحتها وسادسها **ترتيب هكذا** انما ذكر من البداية  
بالوجه ثم اليدين ثم الرأس ثم الرجلين للاتباع رواه مسلم وغيره مع خير النساء علي  
شرط مسلم ابدؤا بما يلي الله به **ولو انحس حلقها** ثبوتية الحلق غلط او الخد  
او الظهر عنه او الوضوء بدله **امزله** عن الوضوء وان لم يركع زمانا يمكن  
فيه الترتيب كما خلا فالرافع لا في الغسل يكفي للحدوث الأكبر فلا يصح اولى  
ولتقديم الترتيب في الحركات لطيفة **وسن استياك** مطلقا لخبر النساء وغيره  
السواك مطهرة بفتح الميم وكسرهما **وسن عرضا** اي في عرض الاسنان  
لخبر ابي داود اذا استنكت فاستاك عرضا وعين طولا لكنه يذكره في المجموع  
فمن سن الاستياك في اللسان طولا قاله ابو ذؤيب العبد واستدل له بخبر في سنن  
ابي داود وقول وسن الى آخره اولى من قوله وسن السواك **عرضا** **عشش**  
كعود واشنان لانه الحاصل للمقصود بالاستياك واكراه الاكل **لا يصح**  
المتصلة بها لانه لا يمتنع بها بخلاف المتفصلة واصح غيره واختار في المجموع  
تبع اللزومي وغيره ان يصحبه الخشنة تكفي لحصول المقصود بها **ولكن كره**  
الاستياك **لما تم بعد زوال** خبر الشيعي خلوف في الصائم اطيب عند الله  
من ريح المسك والخلوف بضم الخاء التغير والملاذ خلوف من بعد الزوال خبر  
اعطيت امي في شهر رمضان حسا ثم قال واما الثانية فانه يمين وخلوف  
افواههم اطيب عند الله من ريح المسك رواه ابو بكر الصماني في اماليه وقال احمد بن  
حسن والماء بعد الزوال وطبقة الخلوف تدل على طلب ابقائه فذكره اذ الله  
ولان التغير قبل الزوال يكون من اثر الطعام غالبا وتزول الكراهة بالغروب  
**وتاكيد الاستياك في مواضع كوضوء وصلاة وتغير قم** وقراءة ودخول  
منزل وامرأة ونوم وتيقظ منه لخبر ابن خزيمة وغيره لو لا ان اشتق على  
امتي لا مرتهم بالسواك عند كل وضوء وخبر الشيعي لو لا ان اشتق على  
امتي لا مرتهم بالسواك عند كل صلاة اي امر اعياب فيهما وغيرهما

ايضا

ايضا كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا قام من النوم يشوش فاه بالسواك اي  
يدلكه به وخبر مسلم انه صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل البيت بدأ بالسواك  
ونقاس بما فيها ما في معناه وقول وثنا كذا الى آخره اولى من قوله وسن للصلاة  
وتغير الفم **وسن الوضوء فتميلة** **اوله** اي الوضوء للاحد بها ولا يتابع في الاخرة  
الصحيحة واما خبر لا وضوء لمن لم يسلم الله عليه فضعيف او محمول على  
الكامل واقول باسم الله واحملها باسم الله الرحمن الرحيم **فان تركت عملا** او  
سما **في اشائه** بان بها تداركها فيقول بسم الله اوله وآخره وسلايا فيهما  
بعد فراغه كما في المجمع لفوات محلها والمراد بآوله او غسل الكفين فينبوي  
الوضوء ويسمي عنده بان يقرن النية بالتمتع عند اول غسلها **فصل كفيه**  
الى كوعيه وان يتقن طهرهما للاتباع رواه الشيخان فالمراد بتقديم التسمية على  
غسلها والتصريح به من يادق قد يها على الفراغ منه **فان شك في طهرها**  
**كره غسلها في ماء قبل** لا كثير **فصل غسلها ثلثا** لا جبار اذا استيقظ احدكم من  
نومه فلا يغسل يده في الاثاء حتى يغسلها ثلثا فانه لا يدري اين باتت يده رواه  
الشيخان الا قوله ثلثا فسلم اشار بما علق به الى احتمال نجاسة اليد في  
النوم والحق بالنوم غيره في ذلك اما اذا تقن طهرها فلا يكره غسلها ولا يسن  
غسلها قبله والتفتيد بالقليل وبالثلث من زيا دق فلا تزول الكراهة  
الا بغسلها ثلثا وان شيقن طهرها بالاولى لان الشارع اذا غاب حكما جازعا  
فانما يغتصب من عهده باستيفائها وكما لماء القليل غيره من المائعات وان كثر  
وقول فان شك في طهرها اولى من قوله فان لم يتقن طهرها الصادق يتقن  
نجاستها مع انه غير مراد **فمستغسله** **فامستغسله** للاتباع رواه الشيخان واما  
خبر تضعفوا واستنشقوا فضعيف **وجمعها** افضل من الفصل بينهما مست  
عشرات لكل منهما ثلاث او بعرفتين يتخذه من واحدة منهما ثلثا ثلثا  
يستنشق من الاخرى ثلثا **وجمعها بثلاث عشرة** يتخذه من ثلثا يستنشق  
من كل واحدة منها **افضل** من الجمع بينهما بخرقة يتخذه من ثلثا ثلثا يستنشق  
منها ثلثا او يتخذه من ثلثا يستنشق مرة كذلك ثلثا ثلثا وذلك للاتباع رواه  
الشيخان وعلم من التعبير بالافضل ان السنة تتأخر بالجمع وهو كذلك وقولنا



وبلوت اولي من قوله بلوت وتقدم المضمضة على الاستنشاق مستحق كما  
 مسح كما افادته الفاء لاختلاف العضوين كالوجه واليدين وكلما تقدم  
 غسل الكفين عليهما وتقدم عليهما من يادق **وسن** **ميا لغة فيها الخطر**  
 للامر بذلك في خبر المد لا في المبالغة في المضمضة ان يبلغ بالماء اقصى الخلق  
 ووجهي الانسان والثالث في الاستنشاق ان يصعد الماء بالنفس الى الحنجر  
 وخرج بالمفطر الصائم فلا شئ له المبالغة فيها بل تكفي كما ذكره في المجموع  
**وسن** **تثليث** لغسل ومسح وتخليل ودلك وذكر لتسمية وشهد للاتباع في  
 الحج اخذ من اطلاقه بغير مسلم انه صلى الله عليه وسلم فوضا ثلاثا ثلاثا  
 ورواه ايضا في الاول مسلم وفي الثاني في مسح الرأس ابو داود وفي الثالث للبخاري  
 وفي الخامس في الشاهد احمد وابن ماجه وصريح به الروي في تعبيره بما ذكره في  
 سن تعبير بثلاث الغسل والمسح وروى البخاري انه صلى الله عليه وسلم فوضا مرة واحدة  
 وثلاثا مرتين من ثيابه وانه غسل وجهه ثلاثا ويديه من ثيابه ومسح راسه فاضل  
 بيده وادبر مرة واحدة وقد يطلب ترك التثليث كان صافي الوقت اوقل الماء  
**يقينا** بان يتي على الاقل عند الشك غلابة الاصل **وسن** **تثليث** للاتباع ورواه الشيخان  
 والسنة في كيفية مسح الرأس ان يضع يده على مقدمه ويلصق مسجته بالآخر  
 وابهاميه على صدغيه ثم يذهب بهما الى قفاه ثم يردهما الى المبدأ ان كان للشعر  
 ينقلب والافريق على المذهب **او** **يتم** بالمسح على عاتقه وان لم يمسح عليه  
 نزعه لغير مسلم السابق في رابع العزيم والافضل ان لا يقتصر على اقل مسحت  
 الثانية خروجا من الخلاف وتعبري بذلك اولي من قوله فان عرفت معناه  
 كمال المسح عليه **فصاح** كل **اذنيه** بما وجد يد لا يبلل الرأس للاتباع ورواه البيهقي  
 والحاكم وصححه والسنة في كيفية مسحهما ان يدخل مسجته في صاحته ويديرهما  
 على المعاطف ويمس ابهاميه على ظفرهما ثم يلصق كفيه وهما مبلو لثان بالاذنين  
 استظهارا والمؤكد ان يمسح برأس مسجته صاحته وبباطن اظفلهما بالاذنين  
 ومعاطفهما **وتخليل** **شعر** **بني** **غسل** **لأخوه** كلحمة رجل كشيئة للاتباع ورواه  
 الترمذي وغيره **وصححه** **وتخليل** **اصابعه** لغيره ليطهر بصرة اسبع الوضوء  
 وتخلل الاصابع ورواه الترمذي وغيره وصححه والتخليل في الشعر بان يبلل

اصابعه من اسفل اللحية مثله بعد تقريتها وفي اصابع اليدين بالتشيك وفي  
 اصابع الرجلين من اسفلها بخصم يده اليسرى مبتدئا بخصم يده اليمنى خاتما  
 بخصم اليسرى وتعبري بشعر الخ اولي من تعبيره بالحيلة الكثيرة **وسن** **اي**  
 تقدم يمين على يسار **لحقوا** **اقطع** **كن** **خلق** **بند** **واحدة** **مطلق** **اي** في جميع اعضاء  
 وضروقه **ولغيره** **في يديه** **ورجله** **لان** **له** **صلواته** **عليه** **وسلم** **كان** **يجب** **التنظيف**  
**ما** **استطاع** **في** **شاة** **كله** **في** **طوبى** **وترجله** **وتنعله** **رواه** **الشيخان** **والترمذي**  
**شرح** **الشعر** **فان** **قدم** **اليسار** **ذكر** **نفس** **عليه** **في** **الام** **اما** **الكفان** **والحنان**  
**والاذنان** **وحيا** **بنا** **الرأس** **غير** **تحت** **الاقطع** **فيطهر** **من** **دفعه** **واحدة** **والفصل**  
**المذكور** **من** **زياد** **وسن** **كان** **في** **المجموع** **المبادة** **بأعلى** **الوجه** **وطالعة** **غرفة**  
**وتجيبه** **وهي** **غسل** **ما** **وقى** **الواجب** **من** **الوجه** **في** **الاول** **ومن** **اليدين** **والرجلين**  
**في** **الثاني** **لغير** **الشيخين** **ان** **امتي** **يدعون** **بعم** **القبلة** **على** **المجلى** **من** **ان** **الوضوء**  
**فمن** **استطاع** **مكتم** **ان** **يطيل** **غزته** **فليضع** **وغاية** **الغزاة** **ان** **يغسل** **صاحته**  
**العنق** **مع** **مقد** **رأس** **وغاية** **التجليل** **استيعاب** **العضدين** **والساقين**  
**وذلك** **بين** **الاعضاء** **في** **التطهير** **بحيث** **لا** **يجب** **الاول** **قبل** **الشرع** **في** **الثاني**  
**مع** **اعتدال** **المعوى** **والمزاج** **ويقدر** **المسح** **مغسولا** **وسن** **ايضا** **الد** **لست**  
**وترك** **استعانة** **في** **صوب** **عليه** **لأن** **افترقه** **لا** **تليق** **بالتعبد** **فمن** **خلاف**  
**الاول** **وخرج** **بزياد** **في** **صوب** **الاستعانة** **في** **غسل** **الاعضاء** **والاستعانة**  
**في** **احضاء** **الماء** **والاول** **مكروية** **الا** **حق** **الاقطع** **وتحوى** **فله** **كراهة** **ولا** **خلاف**  
**الاول** **بل** **قد** **تجب** **ولو** **باجرة** **المثل** **والثانية** **لا** **بما** **سبحا** **وترك** **نفس** **لله**  
**لان** **فقطه** **كالقبري** **من** **العبادة** **فهو** **خلاف** **الاول** **وبه** **جزم** **في** **التحقيق**  
**وقال** **في** **شرح** **المهذب** **والوسيط** **انه** **الاشهر** **لكنه** **دجج** **في** **الروضات**  
**والجوع** **انه** **مباح** **تركه** **وفعله** **سواء** **وترك** **تثبيف** **بلا** **عذر** **لان** **له** **صلوات**  
**عليه** **وسلم** **انته** **مميونة** **بمبدل** **فرده** **وجعل** **يقول** **لالماء** **هكذا** **اي** **ينفض**  
**رواه** **الشيخان** **والذكر** **الشهر** **حقه** **اي** **الوضوء** **وهو** **كما** **في** **الاصول**  
**اشهد** **ان** **سأله** **المالك** **والله** **وحده** **لا** **شريك** **له** **واشهد** **ان** **محمد** **عبد** **ورسوله**  
**الهم** **اجعلني** **من** **الشابئين** **واجعلني** **من** **المطهرين** **سبحانك** **الهم** **وبحورك**



فرضه که اگر در این کتاب مذکور باشد  
که در این کتاب مذکور باشد

[illegible]

للعقود منها لم يغير حتى  
صاحبها الاصلاح لانه  
التي استر الا القصد فيه  
يعتقد ان ما اذا الطهر  
يغير الحقن طر بالاعاد  
لما سمع به



المتصرف في اليد فمضمون المسح **ويمكن فيه تردد مسافر الحاجة** عند الخط والترحال  
وعرضها مما جرت به العادة ولو كان لا بأسه مقلداً بخلاف ما لم يكن كذلك لتقلد  
أو تعدد راسه أو ضعفه كجوارب ضعيف من صوف وغنم أو فراط سعة أو ضيقه  
أو غنمها أو الحاجة لمثل ذلك ولا فائدة في إدامته نعم إن كان الضيق يتبع المشي  
فيه عن قرب كفي فإن قلت سائر وما بعدة أحوال مقيدة لصاحبها عن إيلانها إلى  
بها إذا يلزم من الأمر شي من الأمر بالمقيد له بل ليل اضرب هذا جالسة قلت  
محل ذلك أنه لم يكن الحال من دفع الماء موريه ولا من فعل الماء مورياً كمثل المذكور  
إما إذا سبغت من ذلك فتخرج مورياً وغنم أدخل ملة مورياً مورياً وما  
هنا من هذا القليل فديت خط في الخلف جميع ما ذكر **ولو كان محرم ما فيك في مضمون**  
و ذهب وفضة كالتيتم بتراب مضمون **أو غير ذلك** كليله ورجاج ف  
حرقاً مطبوقة لأن الحاجة للحاجة وهو موجود في الجميع بخلاف ما لا يسمى  
خلفاً كجلدة لفتحها على رجله ويشد بها بالربط اتباعاً للتصويص والتقصير في هذا  
من زيادة **أو مشقوقاً شق اللحم** أي جري بحيث لا يظهر شيء من محل الغرض  
لحصول السر وسهولة الإذعان في الإزالة والإعادة فإن لم يشد بالعري  
لم يكن لظهور محل الغرض إذا مشى ولو فشت العري بطل المسح وإن لم يظهر  
من الرجل شيء لأنه إذا مشى ظهر **ولا يجرى جرم موق** وهو خوف فرق خفف  
إن كان **فوق** فأي ضعيفاً كان أو قد بالورود والرخصة في الخلف لعموم الحاجة  
اليه والجرم موق لأن الحاجة اليه وإن دعت اليه حاجة يمكنه أن يدخل بيده  
بينهما ويسح الأسفل فإن كان فوق ضعيف كفي إن كان فوق بالأنه الخلف والركل  
كاللقافية والأفلاك لا أسفل **الإن يمسح إلى الأسفل** القوي **ماء** فيكفي إن كان  
يقصد مسح الأسفل فقط أو يقصد مسحهما معاً ولا يقصد مسح شيء منهما  
لأنه قصد إسقاط الغرض بالمسح وقد وصل الماء اليه **لا يقصر مسح المجرى**  
**فقط** فلا يكفي لتقصده ما لا يكفي المسح عليه فقط ويصوّر وصول الماء إلى الركبتين  
في القويين بعينه في محل الخنزير وفي فوق قوي إلى آخره من زيادة **فوق**  
لعل ليس خفاً على جبهة لم يجز المسح عليه على الأصح في الروضة لأنه ملبوس فوق  
مسوح كالمسح على العمامة **ومن مسح أعلاه وأسفله** وعقبه وحرقه

خطوطاً

**خطوطاً** بأن يضع يده اليسرى تحت العقب واليمين على ظهر الأصابع ثم يمر اليمنى إلى  
آخر ساقه واليسرى إلى أطراف الأصابع تحت مفرج بين أصابع يده فاستغنى  
بالمسح خلافاً للأولى وعليه محل قول الروضة لا يتدب استيعابه ويكره تكراره  
وغسل الخلف **ويكفي مسح كسب الرأس في محل الغرض بظا غير على الخلف**  
أي لا بأسه وباطنه وعقبه وحرقه أذ لم يرد إلا اقتصار على شيء كما ورد الاقتصا  
على الأعلى فيقتصر عليه وقيل فاعل محل الرخصة ولو وضع يده المبتدئة عليه ولم  
يمرها أو قطر عليه أجزاءه وقيل بظاهر من زيادة **ولا مسح لشاة في بقاء**  
**المدة** كأن منى ابتداءها أو أنه مسح حضرا أو سفرا لأن المسح رخصة بشرط  
شبه المدة فإذا شاك فيها رجع إلى الأصل وهو الغسل **واللحم لزمه** أي لا بأس  
**غسل** هذا نعم من قوله فإن اجنب وجب تجدد يلبس أي إن أراد المسح فيخرج  
ويتطهر ثم يلبس حتى لو اغتسل الأيسر لا يمسح بعقبه المدة كما اقتضاه كلامه **أو**  
وذلك لخبر صفوان قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا إذا كنا  
مسافرين أو سفراً أن لا نتنع خفافنا فلهذا أيام ولياليهم الأمان جنباً ورا  
الزبدى وضرة وصحى وقبس بالجنب ما في معناها وكان ذلك لا يكرر تكرار  
الحديث الأصغر وفارق الجبيرة مع أن في كل منهما مسحاً على سائر الحاجة  
موضع على ظهر بأن الحاجة ثم الشد والنعش اشق **ومن فقد خلفه أو بدا**  
**أعلى ظهر شيء حاسن به** من رجل ولفافة وغيرهما **أو انقضت المدة وهو**  
**بغير المسح في الثالث لزمه غسل قدميه** فقط لبطان طهرها دون غيرهما  
بذلك واختار في المجمع كما في المنذر أنه لا يلزمه غسل شيء ويصل بطهارة  
وخرج بغير المسح طهر الغسل فلا حاجة فيه إلى غسل قدميه والأولى والثالثة  
من زيادة وفي تعبيري في الثانية بما ذكر أعني من قوله ومن نزع **باب الغسل**  
لفتح الغني وضرباً **موجب خمسة موت** لسل غير شهيد لما مبني في الجنائز  
**وحيفي** لا ية فاعتر لوا النساء في الحيفي أي الحيفي ويعتبر فيه وفيما يأتي  
الانقطاع والقيام الصلاة وغنمها صحته في التحقيق وغيره وإن لم  
يصرح في التحقيق بالانقطاع **ونفاس** لأنه دم حيفي مجتمع **وغنم زيادة**  
من القاء علقته أو مضغته ولو بلا بل كان كلامها معنى متعقد وغنم

زيادته وجنابة وتخصّل لادى حتى فاعل او مفعول به **يدخل حشفة او قدسها** من فاعلها فاجا قتلها ويدرأ ولومن مبتا ويصير به غير غسل باليد حشفة مشكل وكلي باليد ج في فاعله لعل الفاعل على المفعول به **وتخصّل جزع منية او من معتاد او من تحت صلب رجل** وهو الظاهر **وترايب المرأة** وهي عظام الصلص **واشد المعتاد** لخبر الشيخين عن ام سلمة قال في جارات ام سلمة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فخالته ان الله لا يستحي من الحق على المرأة من غسل اناهي اجعلت قال نعم اذا دأبت الماء وخرجت بمينه متى غيروا بان لا يخرج منه ثانيا كانا استدخله ثم خرج فلا غسل عليه فتعبرى بمينه او الى من تعبرى بمنى وقول لا اوسع التقيد تحت الصلب الى آخره من زيادته في الصلب والترائب هنا كالمعتاد في الحديث فيما مر ثم يكتفى في الشجر خروج المني الى ما يظهر من فرجها عند قعودها لانه في الغسل كالظاهر سحاسيات ثم الكلام في معنى مستحكم فان لم يستحكم بان خرج لمرض لم يجب الغسل بلا خلاف كما في الجمع عن الاصحاب **ويخرج المني بتدقيق له الله اوله** يخرج وجهه وان لم يتدقق **او ربح عجين** وطلع غفل **وطبا او ربح بياض** وان لم يتدقق وتيلنه به كان خرج مايق منه بعد الغسل وطبا وجا فاحا لان من المني **فان فقلت** خواصه المأكولة **فلا غسل** يجب به فان احتمل كون الخارج منيا او ود ياكلن استيقظ ووجد الخارج منه ابغض غنيما غير بني حكمهما فيغسل او يتوضأ ويغسل ما اصابه من منيم وقضية ما ذكر ان مني المرأة يعرف بما ذكر ايضا وهو قول الاكثر لكن قال الامام والعز لا يعرف الا بالتلذذ وامن الصلاح لا يعرف الا بالتلذذ والرجح وبه جزم النووي في شرح مسلم وقال السبكي انه المعتد والاذن ربي انه الحق **وحرمها** اي بالجنابة في شرح مسلم **ما حرم يحدث** ما حرم في باب **ومكث مسلم** بلا ضرورة ولو مترددا **بمسجد** لا عجز قال تعالى ولا جنبا الى عابري سبيل بخلاف الرباط وخوفه **وقراءته لقرآن** **تبعده** ولو بعض آية لخبر النبي صلى الله عليه وسلم بالجنب ولا الخائف شيئا من القرآن وهو وان كان ضعيفا له متابعات تجبر ضعفه لكن فاقد الطهورين له بلى عليه قراءة الفاتحة في الصلاة لا ضطرارة اليها اما اذا لم يتعبد كان قال عند الركوب سبجنا الذي صخر لنا هذا وما كئنا له مقرنين وعندنا المصيبة ان الله وانا اليه راجعون بغير قصد قرآن فلا يحرم وهذا اعظم من قوله وتخل اذكاره

لا يقصد

واقلمه

لا يقصد قرآن اذ عجز اذ كان كوا غظه واخباره كذا لانه كاد لعل عليه كلام الراضي وغيره والتعبد بالمسلم من زيادته وخرج به الكافر فلا يمنع من المكث ولان القراءة كما صرح به فيها الماوردى والرويان لانه لا يعتد حرمة ذلك لكى شرط حل قرآته ان يرجح اسلامه وبالقرآن غير كالتوراة والاعتد اي الغسل من جنابة ونحوها **منية** رفع حدث او نحو جنابة كحصى اي دفع حكم ذلك **او نية استحالة حشفة للبر** اكالى الغسل كصلاة **او ارض غسل** وفي معناه الغسل المفروض والطهارة للصلاة بخلاف نية الغسل لانه قد يكون عادة وذكر نية دفع الحدث ونحو الجنابة من زيادته وتعبرى بادفرض غسل او لمن تعبرى بادفرض الغسل وظاهر ان نية من به سلس من كنية من به سلس بول وقد من بافرضه **وبه** اي الغسل فلو نوى بعد غسل جزء وجب اعادة غسله **وتقوم ظاهره** انه بالماء حتى الاظفار والشعر ومبته وان كثف وما يظهر من صراح الاذنين ومن خرج المرأة عند قعودها لقضاء حاجتها وما تحت العلف من الاظفار فعلم انه لا يجب مضمضة وسبا استنفا في كما في الوجه ولا غسل شعر يثبت في العبي او الالف وكذا باطن عقده فتعبرى بما ذكرنا او من قن له وتعبرى شعره ويغسله **واكله انا لة قدس** بهجمة طاهر كان او نجسا مكث ووردى استظها **فتكفي غسلة واحدة** **انفس وحدت** لان موجبها واحد وقد حصل ثم بعد ازالة القذر **وضوء** لا يتابع رواه البخاري وله ان بقى خيره وبعضه عن الغسل ثم تقبض **مهاطفه** وهي ما فيه انعطاف والتواء كابط وعضون بطن **وتخلل شعر راسه** **والحيته** بالماء فيدخل اصابه العثر فيه فتشرب لفاصول الشعر ثم **افاضة الماء على راسه** وذكر الترتيب بين هذين مع ذكر الحية من زيادته ثم افاضته على شقه **الايمين** ثم **الايسر** لما رآته صلى الله عليه وسلم كان يحب اليمين في طهوره وهذا الترتيب بعد عن الاكل واقرب الى الثقة بوصول الماء **ودلك** لما وصلت اليه يده من بدنه احتياطا وجزوا من خلاف من اوجبه **وتثليل** كالموضوء فيغسل راسه ثلاثا ثم يشقه الايمن ثلاثا ثم الايسر ثلاثا ويدلك ثلاثا ويخلل ثلاثا **ولا يلقى الوضوء** وبه صرح الراضي في الشرح الصغير ثم والاصل في باب التيمم **وان تشيع**



غير محلة **أثر غوضي** كفاس **مسكا** بأن يجعله على قطنه وتدخلها فوجها  
بعد اغتسالها إلى المحل الذي يجب غسله الأمر به مع تنبيه عائشة له بذلك  
في خبر الشيخين وتطبيقا للمحل فإن لم يجد مسكا **فطيبا** فإن لم يجد فالماء  
كما في أما المحلة فيجوز عليها استعمال المسك والطيب نعم يستعمل شيئا يسيرا من  
قسط أو أقل أو يحتمل الخلق المحرم فيها والتقييد بغير المحرم مع ذكر غوضي  
من زيادة **وان لا ينقص** في معتدل الخلقة **ما روضه عن مك** **ونسل عن صاع**  
تقريباً فيها للاتباع ورواه مسلم فعلم أنه لا حد له حتى لو نقص عن ذلك واستغ  
اجزأ وتركه الأسراف فيه وإيصاله أربعة أملاء والمدار على ثلاث بعد الذي  
**ولابن نجدة** أي الغسل المبرئ من المأثية من المشقة **خللا في وضوء**  
فيسجد بربع يعيد ردة بقول **صلى به** صلاة ما روى أبو داود وغيره خبر  
من مرقاً على ظهر كتف له عشر صنات **ومن اغتسل لغرض** **ونقل** كناية جمعة  
**مصلحة** أي غسلا **أو أحدها حصل** غسله **فقط** علما بما نواه في كل واحد وأما  
لم ينذكر في الغرض لأنه مقصود فاشبه سنة الظهر مع فرضه وفارقا  
ما لو نوى بصلاته الغرض دون النجاسة وإن لم ينوها بان المقصد ثم اشتغال  
النجاسة بصلاته وقد حصل وليس المقصد هنا النظافة فقط بدليل أنه يتهم  
عند تجزئ عن الماء وقول الغرض ونقل اعم من قول النجاسة وجمعة **ومن أحرمه**  
**واجب** ولو من ثبا وهذا اعم من قوله ولو أحدث ثم اجنب أو عكسه  
**كفاه غسل** وإن لم ينو معه الوضوء لا فلا يرجح الوضوء فيه **باب في النجاسة**  
**وانزلتها النجاسة** لغة ما يستقدر بشرعا بالمجد مستقدر يمنع حجة  
الصلاة حيث لا مرضى وبالعد **سكن مانع** كحصر وحزج بالمنايع غيره كينز وحقيق  
مسكر فليس بنجس وإن كان كثير حراما ولا يرد الخبر المقتضد ولا  
الحديثين نظرا لأصلهما **وطلب** ولو لمعلا الخبر طهور اداء إحدا كمال الأثر  
**وضغيز** لأنه أسود جال من الكلب لأنه لا يجوز اقتناؤه بحال ولا أنه منقذ  
أن قتله من غير ضرورة فيه **وفرع كل** شهما مع عزق تغليبا للنجس وهذا  
من قوله وحزرها **وبينها** تبعاً لأصله بخلاف من غير هذا ذلك والخبر  
الشيخين عن عائشة أنها كانت تترك المني من ثوب رسول الله صلى الله

عليه وسلم

عليه وسلم يصل فيه **ومنه** **غير بقر وسك** **وجزا** محرمة تناولها قال تعالى  
حرمت عليكم الميتة والدم **أما ميتة** البشر ومثلية فظاهرة لحلت تناول الإخري  
ولقوله تعالى ولقد كرمنا بني آدم في الأول وقضية تكرهم أن لا يحكم بنجاستهم  
بالوئ وسواء المسلمون والكفار وأما قوله تعالى أنما الشركون نجس فالمراد  
بنجاسة الاعتقاد أو اجتنابهم كنجس الحاسة الأبدان والبراء بالميثقة  
الزائلة الحياة بغير ذكاة شرعية وإن لم يصل دم فلا حاجة إلى أن يستثنى  
شهماجنين المذكاة والصيد الميت بالخططة والبعر المذاب الميت المسهر  
**ودم** لما من غرضه ولقوله تعالى أو ما مسفوحاى سائلا بخلاف غير  
السائل كالحال وكبد وعلقه **وقيم** لأنه دم مستعمل **وقوع** وإن لم يتغير كالعائط  
**وورث** بمثابة ما يؤول نعم ما القاد الحيوان من حب متغلب ليس بنجس بل نجس  
يغسل ويؤكل **وبقول** للامر لجلب الماء عليه في خبر الشيخين المتختم أول الطهارة  
**ومن** بجعة للامر يغسل الذكر منه في خبر الشيخين في قصة علي رضي الله عنه وهو  
ماء ابغى رقيق يخرج غالباً عند نقران الشهوة بغير شهوة قربة **وذي** بمهمل  
كالبول وهو ماء ابغى كذا تخلى عرج أما عقبه حيث استسكت أو عند حمل مثق  
فقل **وليس ما لا يقي كل غير بشر** كلبن الأثان لأنه يستعمل في الباطن كالماء الباطن ما  
يوكل ولبن البشر فظاهر أن الماء الأول فلق له تعالى لبناخالصا سائعا للشاربين  
وأما الثاني فلأنه لا يليق بكرامته أن يكون منقوع نجسا وسافر في بين الأثني الكبيرة  
الحية وغيرها كما شمله تعبير الصعري بلين الأدميين والأدميات وقيل لبين  
الذكر والصغيرة والميتة نجس والأوجه الأول وجري عليه جماعة لأن الأكرامة  
الثابتة للبشر الأصل شمولها لكل وتعبر جماعة بالأدميات العالقة لتعليقهم  
الساجد جرى على الغالب وما زيد على المذكورات من نجس الحرة وماء المتلفظ هو في  
معناها مع أن بعضه يعلم من شروط الصلاة **وجزء مبان من في كتيبه** طهارة ونجاسة  
لغير ما قطع من حي فهو ميت ورواه الحاكم وصححه على شرط الشيخين فجزء البشر والسمك  
والجراد طاهرون جزء غيرها **الأخوش** حيوان **ما كول** كصوفه ووبره وسك  
وفارته **ظاهر** قال تعالى ومن أضوأها وأبارها واشعارها أفتاناً ومثاعا إلى  
حيث وخرج بالما كولي بخوشه غيره فنجس ومنه غوضه عضو ابن من ما كولي

الطهارة

لان العضو صار غير مأكول كالعقلة ومضغة ونحوية **فخرج من حيوان طاهر**  
ولو غير مأكول فالحق طاهرة كاصليها وقيل نحو ومن طاهر من زياد في **فخرج**  
وحال النجاسة نجس يعني من قبله ونحوها كذلك ان تصاعد بواسطة نار سرائه  
جزء من النجاسة فتمسكه النار بقوتها والافطاره على هذا جعل اطلاق من اطلاق  
نجاسته او طهارته **والذي يظهر من نجس العيني شيان** **فخرج** ولو غير نجس من  
**تخللت** اي صارت خلا **بلا مصاحبة عيني** وقعت فيها وان نقلت من شمس الى ظل  
او عكسه لم يضره نجس مسلم عن انس قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم ان تغتسل من  
خلا قال لا بد لها اي فتظهر مع دفن الضرورة والا لم يوجد خل طاهر من نجس  
وهذا من زياد في اما اذا تخللت بمصاحبة عيني وان لم يتوثر في التحليل كحصوله  
فلا يظهر لنجسها بعد تخللها بالعيني التي تجتنب فيها ضرورة ولا يضر طهر  
العيني فيها وان اضر كلام الاصل خلافة واضم كلامهما انها تظهر بالتخلل ان  
ترعت العيني منها قبله وهو ظاهر نعم لو كانت العيني المتزوجة قبله نجسة  
كعظم ميتة لم يظهر بها اختي به النجس والنجس حقيقة المسكر المتخذ من ماء  
العنب وخرج به النبيذ وهو المتخذ من الزبيب ونحوه فلا يظهر بالتخلل لو جرت  
الماء فيه لكن اختار السبكي خلافة لان الماء من ضرورته وفي معنى تخلل النجس  
انقلاب دم الطيبة مسكاً وجليد ولومن غير مأكول **نجس بالموت فيظهر**  
ظاهره وباطنه **بأند باغنه بما ينزع فحس له** من لحم ودم ونحوها ما يعف  
ولو كان نجساً كذرق طير او عاريا من الماء لان الدم يحال الى الزالة واما  
نجس بظهرها الماء والقرط فيعمل على الذوب او على الطهارة المطلقة والاص  
في ذلك خبر مسلم اذا دبر الاهاب الى الجلد فقد طهر وضابط النزاع ان يطيب  
به ريح الجلد بحيث لو وقع في الماء لم يضر اليه الفساد وخرج بالجلد الشعر  
ونحوه لعدم تأثرها بالدم وبنجسه بالموت جلد الكلب ونحوه وبما ينزع  
فحس له ما لا ينزعها كنجس الجلد وتغيبه وتجليه **وبجس النجس كسوبا**  
**نجس** فيجب غسله لتنجسه بالذاب النجس او المتنجس ولو بلا قاتنه وتقبيري  
بالاخذ باغ وتنجس اولى من تقبيري بالذاب ونجس **وما نجس من حيوان**  
**ولي معصا من صيد او غيره بشئ من نحو كلب من خنزير وخرج كل شئها**

وهذا

وهذا اهم ما ذكره غسل سباعا **احد هن في غير تراب تراب طهر** **فخرج** من نجس  
طهورا لنا اذ احدث كرا او لغيره الكلب ان يغسله سبع مررات او لم يمس بالتراب  
وفي رواية له وعضوه الثامنة بالتراب والمراد ان التراب صحب السابعة كما في  
رواية ابى داود السابعة بالتراب وهي معارضة لرواية الاخرى في جعل التراب  
قيسا قطان في تعيين محله ويكتفي بوجوده في واحد من السبع كما في رواية اللانظر  
احداهن بالطهارة على ان الظاهر انه لا تعارض بين الروايتين بل هو لثان على الشك  
من الرواية كما دل عليه رواية الترمذي احدهن او قال اولاهن والجملة لا تقتل بها  
رواية احدهن لضعف دلالتها بالتعارض او بالشك ونحوه جعل رواية احدهن  
على بيان الجواز واولاهن على بيان الندب واخرهن على بيان الاجاز وقيل بالكلية  
الخنزير والفرع وبولوغه غير كسبي له وعرقه وعلم بما ذكرناه لا يكفي ذكر التراب  
على المحل من غير ان يتبعه الماء ولا من جهة غير ماء نعم ان من جهة الماء بعد من جهة  
بغيره ولم يتغير به كثير اكل ولا من جهة غير تراب طهور كما يشقان وتراب نجس  
وتراب مستعمل وهو خارج بتقري بظهور وكلامه يقتضي خلافة والواجب  
من التراب ما يكدر الماء ويصل بول سطله الى جميع اجزاء المحل وخرج من يادى  
في غير تراب التراب فلا يحتاج الى ترتيب الا معنى لترتيب التراب ولوله منزل  
عيني النجاسة الاربست غسلات مثلا حسب واحدة كما صححه النووي لكاتب  
صحح في الشرح الصغير افاضت وقواه في المهمات **او نجس ببول صبي لم يطعم**  
اي لم يتناول قبل مضي حولين **غير لبن للتغذي نضح** بان يرش عليه ماء  
بیمه وبغلبه بلا سيلان بخلاف الصبية والنضج لا بد في بولها من الغسل على  
الاصل ويتحقق بالسيلان وذلك لغير النجس عن ام قيس انها جارت بابن لها  
صغير لم ياكل الطعام فاجلسه رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجره فقال  
عليه قد عابها فنهضه ولم يغسله لغير الترمذي وحسنه يغسل من بول الحارثة  
ويرش من بول الغلام وخرج بينهما بان الاختلاف بجعل الصبي اكثر خففت في بوله  
وبان بوله ادرق من بولها فلا يلحق بالمحل لصوق بولها به والحكم الخفي وخرج  
بز يادى للتغذي تحنكه بقر ونحوه وتناول له السوف ونحوه للاصلاح  
فلا يمنعان النضح كما في المجموع **او نجس بغيرهما** اي بغير بشئ من نحو كلب



وغير بول الصبي المذكور، وكان حكما كقول جعفر ولم تذكر له صفة كفي جري ماء عليه مسرة او مكان **هنا وجب ان لا تصفاة** من طعم ولون وريح **الا ما عسر** ذواله من لون او ريح فلا يجب ان لا تصفاة بل يظهر المحل **مكتسب** بها اي نحو الكلب وببول الصبي فانه يجب في العين منها ازالة صفاته الا ما عسر من لونه او ريح وهذا من زياد في اما اذا اجتمعوا فيجب ازالتهما مطلقا القوة ولا لهما على بقا العين كما يدل على بقا بقا الطعم وريح وان عسر من لونه ولا يجب الاستعانة في ذوال الاثر بغير الماء الا ان تعين على كلام فيه ذكرته في شرح البهجة **وشرط ورود ماء ان قل** الا ان كان على المحل الماء ان يتنجس الماء لو عكس فلا يظهر المحل فعلم انه لا يشرط العصر لما ياتي من طهارة الغسالة وقول قل ان زياد في **وضاؤه قليلة منفصلة بلا تغير** بلا **زيادة** ومن فاجد اعتبار ما يشر به المحل **وقد ظهر المحل طاهرة** لان المنفصل بعض ما كان متصلا به وقد فرقهم فان كانت كثيرة خطا هرة ماله تغير او لم يتفصل خطا هرة ايضا وان انفصلت متغيرة او غير متغيرة وزاد بعد من فاجد ما ذكر او لم يزد ولم يظهر المحل فنجسة والتقييد بالقليلة وبعد الزيادة من زياد في **ولو تنجس ما شئ غير ماء ولو نظا غير نظيره** لانه صلى الله عليه وسلم يستل عن الفأرة يموت في السم فقال ان كان جامدا فالقوها وما حولها وان كانت مائعا فلا تقتربوه وفي رواية للخطابي فارقوه فلو امكن تطهيره لم يقتل فيه ذلك لما فيه من اضعافه والجامد هو الذي اذا اخذ منه قطعة لا يتراد من الباقي ما يحل حمله على قرب والمائع بخلافه ذكره في المجموع **باب التيمم** هو لغة القصد وشرعا اتصال تراب الى الوجه واليدين بشرط مخصوصة والاصابع قبل الاجماع آية وان كنتم مرضى او على سفر وجب عليكم جعلت لنا الارض كلها سجدا وقبضتها طهورا **يتيمم بحد ث ومامور** يفضل ولو سئل للعز عت استعمال الماء وهذا اولى من قوله يتيمم الحديث والجنب لا سباب **واسبابه** اي العجز لثلاثة احدها **فقد ماء** للآية السابقة **فان تيقنه** اي فقد الماء **فيم** **بلا طلب** اذ لا فائدة من ماء اكان مسافرا ام لا وقول اصل فان تيقن المسافر فقد جرى على الغالب **والا** بان جوزه وجوبه **طلبه** ولو بما دونه

نقل

لنقل **تيمم في الوقت** مما جوزه فيه من رحله ورفقته المشي الى به و لستوعبهم كان ينادي فيهم من معه ماء يحكي به وقت لفي الوقت مما جوزه فيه من ياد في ثم ان لم يجد الماء في ذلك **نظر حوالته** يمشي او يمشي او اما ما وخلفا الى الحد الا ان وضع موضع الخضره والطير يزيده احتياط **ان كان يمشي من الارض والا** بان كان ثم وهدة او جبل **ترددان امن** مع ما ياتي اختصاصا وما لا يجب بذله لما طهارة **الوجه** اي الى حد يلحقه فيه غرض رفقة لو استغاث بهم فيه مع تشاغلهم باشغالهم وهذا هو المراد بقول الاصل تردد قل نظروا في السقوي ويقول في الشرح الصغير تردد غلوة سهم اي غاية رمية وفق لي ان امت من ياد في **فان لم يجد ماء** تيمم لظن فقده **فلو علم ماء بجعل** **بصله** **سافر** **لما جبه** كما احتطاب واحتشاش وهذا فرق حد الغوث التقدم ويسمي جرحا لمقرب **وجب طلبه** منه ان امن غير اختصاصا وما لا يجب بذله لما طهارة ثمنا واجرة من نفس وعرض وما لا بد على ما يجب بذله لما وانقطاع عن رفقة وحروج وقت والا فلا يجب طلبه بخلاف من معه ماء ولو تيقضا به حزم الوقت فانه لا يتيمم لانه واحد للناء وصف الماء بما ذكر من زياد في ولم يعتبر هذا الامن على الاختصاص ولا على المال الذي يجب بذله بخلافه فيما مر لتيقن وجود الماء وتغيري مما ذكر انهم من اقتضاه على النفس والمال **فان كان الماء بجعل في ذلك** المحل المتقدم وليس جد البعد **تيمم** ولا يجب قصد الماء لبعده **فلو تيقنه** **آخر الوقت فان نظره افضل** من **تيمم** لان فضيلة الصلاة بالوضوء ولو اخر الوقت ابلغ منها بالتيمم او له قال الماوردي هذا اذا تيقن وجوده على منزله والا وجب التأخير عن ما **والا** بان ظنه او ظن او تيقن عدمه او شك فيه اخر الوقت **فتيمم** افضل لتحقيق فضيلته دون فضيلة الوضوء **ومن وجده غير كاف له وجب استعماله** في بعض اعضائه لحظ الشخص اذا امركم باسم فائق منه ما استطعتم ثم **تيمم** عن الباقي فلا يقد منه شيئا **يتيمم** ومعه ماء طاهر يتيقن ولا يجب مسح الراس بشيخ او برء لا بد وجب وقيل يجب قال في المجموع وهو اقوى في الدليل **وجب في الوقت شراؤه** اي الماء لطهره **بشئ مثله** مكانا ومن مانا فلا يجب شراؤه بزيادة على ذلك

وان قلت نعم ان يبع منه لاجل زيادة لائقه بذلك الاجل وكان حثا الى وصوله  
 محله يكون غيا فيه وجب التزاع **الا ان يحتاجه اي الشئ له فيه او موقنة**  
 حيوان **محتاج** من نفسه وغيره كزوجته وملوكه ورفيقه حثرا وسفيرا  
 ذهبا و ايا با حثير في الشئ الى ذلك ويتم خرج بالمحترم غيره كزوجة وحرف  
 وزان محض ولا حاجة لوصف الدين المستغنى كما فعل الاصل لان ما فضل  
 عن الدين غير محتاج اليه فيه وتغير كما بالثقة اعم من تغييره بالثقة ويجب  
 في الوقت **اقتراض الماء واقتضاه واستعارة الله** اذا لم يكن يحصله بغيرها  
 ولم يتجنى الى ذلك المالك وضاق الوقت عن طلب الماء وخرج بالماء ثمة فلا يجب  
 فيه ذلك لتعلق النية فيه والمراد بالاقتران والتاليه ما يعم القبول والشك في تغير  
 بها والى من تعبيرى بالقبول وقول في الوقت مع مسئلة الاقتراض من زيادة  
 وتغيرى بالثقة اعم من تغيير **ولو نسي** شيئا مما ذكر من الماء والشئ والآلة  
**او اضله في رحله فتيتم** وصلى ثم ذكره او وجده **اعاد الصلاة** لوجود الماء  
 حقيقة او حثا معه ونسبته في احواله حتى نسيه او اخل اضله الى تقصير  
 وخرج باضلال ذلك في رحله ما لواخل رحله في رحال وتيم وصلى ثم وجده  
 وفيه الماء او الشئ او الآلة فلا يعيد ان اعمى في الطلب اذا لماء معه حال  
 حال التيم وفارق اضلاله في رحله بان مخيم الرفقة او سعة من مخيمه و  
 ثافي الاسباب **ما جرت اليه اعطش حيوان محتج** ولو كانت حاجته اليه لذلك  
**ما لا** اى فيه اى المستعمل صو بالروح او غيرها عن المتلن فتيتم مع وجوده  
 ولا تكلف الطهر به ثم جمعه وبشره لغير رابة لانه مستغنى عادة وخرج  
 بالمحترم غيره كما هو والعطش الميم للتيم معتبر بالتحرف المعتبر في السبب الاق  
 وللعطشان اخذ الماء من مالكه فتمر بيده ان لم يبيد له له وثالثها **خوف**  
**معدور من استعماله** اى الماء مطلقا او المحصور عن تخينه **كرهى ويط**  
**من يفتح الباء** وضما **ومن زيادة الموشى فاحش في عضو ظاهر للغير**  
 للالنية السابقة والشئ الاخر المستكر من تغير لون ونحوه واستحتم  
 في ثغرة تبقى ولحمة تزيد والظاهر ما يبدو عند المهنت عاليا كالوجه  
 واليدين ذكر ذلك الراعى وذكر في الجنائيات ما حاصله انه ما لا يعد

كشفت

كشفت هتكا للمرة ويكون رده الى الاول وخرج بالفا حش اليسير كقليل سواد  
 وبالظاهر الفا حش في الباطن فلا انزخرف ذلك ويعتد في خوف ما ذكره لعدلى  
 في الرواية وذكر زيادة الاثر من زيادة فيه وبه صرح في الروضة واصلا وتغيرى  
 بما ذكره من تغيره بما ذكره وما ذكره ان الاسباب ثلاثة هو ما في الاصل  
 وذكرها في الروضة كالصبا سبعة وكلها في الحقيقة ترجع الى فقد الماء حسا  
 او شرعا **وان امتنع استعماله اى الماء في عضو** لعلته **وجب تيم** لثلاثة خلع  
 العضو عن طهر وسير التراب ما امكن على العلة ان كانت بجمل التيم **وجب**  
**غسل تيم** سواد كان على العضو ما تركه صورا يخاف من نزعه بخذرا ام سلا  
 لغير اذا امرتكم بأمر فاقوا منه ما استطعتم وتلطفت في غسل العصب المجاور  
 للعلل موضع خرقته مبلولة بقربه ويتعامل عليها بالتغسل بالمتقاط منها  
 ما حولها من غير ان يسيل اليه **وجب مسح كل الساق** ان كان **ان لم يجب**  
**نزعه بقاء** لا يتراب استعماله الا لما امكن وانما وجب مسح الكل لانه مسح  
 اجمع للضرورة كالتيتم ولا يجب مسح العلة بالماء **لا ترقب بين الثلاثة** **لحق**  
**جنب** فلا يجب لان التيم هنا للعللة وحى باقية بخلافه فيما من في استعمال الشئ  
 فانه لفقد الماء فلا بد من فقده بل الاول هنا تقديمه ليزيل اثر التراب وتغير  
 اعمر بذلك اعم من قوله ولا ترقب بينهما الجنب وخرج بجمل الجنب المحدث  
 فتيتم ومسح بالماء وقت دخول غسل عليه رعاية لترتيب الوضوء **او امتنع**  
 استعماله في **عضوين فتيما** ان يجبان ويحل من اليدين والرجلين كعضو واحد  
 ويندب ان يجعل كل واحدة كعضو او في ثلاثة اعضاء فثلاثة تيم او  
 اربعة فاربعة ان عمت العلة الراس وان عمت الاضاء كلها فتيتم واحد  
**ومن تيم لغرض آخر ولم يحدث له بعد غسلا ولا مسحا** بالماء لبقا وظهور  
 لانه ينقل به وانما اعاد التيم لضعفه عن اداء الغرض فان احدث اعادة  
 غسل جميع اعضاء وضوئه وتيم عن عليها وقت غسله ومسح الساق  
 ان كان بالماء وان كانت العلة بغير اعضاء وضوئه تيم لخدمه لا كبر  
 وقضا لا يصغر وتغيرى بأخر اعم من قوله فان وقولى ومسحا  
 زيادى **فصل في كيفية التيم** وغيرها **تيم بتراب طهور له عتبا** **سرا**





الاعتدال النفل **ومن تيمم لفعل ماء في صلاة** ولو في غيره **بطل** تيممه  
 لانه امر بتيمم بالمقصود فما لم يجد ماء لم يجز له في اثناء التيمم **بلا مانع** من استعمال  
 الماء بقدر ما يحق له فان كان ثم مانع منه كعطش وسبع لم يبطل تيممه لان وجوده  
 الماء حينئذ كالعدم وقول في غيره اولى من قوله فوجده لان وجوده ليس  
 بقيد **او وجده فيها** اي في صلاة ولا مانع **ولم ينقطع به** اي بالتيمم كصلاة  
 التيمم بحمل مئزر فيه فقد الماء كما سيأتي **بطلت** فلا يثمها اذ لم يأت ثمة في  
 اتمامها لوجوب اعادة **فلا** بان يجوز وجوده فيها ووجهه وكذا ينقطع بالتيمم  
 كصلاة التيمم بحمل المئزر فيه فقد الماء كما سيأتي **فلا** تبطل وان كانت نغلا  
 فله اتمامها للتلبيس بالمقصود ولا مانع من اتمامه كوجود المكسر لبرقة في  
 الصوم نعم ان نوى الإقامة او الاتمام في مقصورة بعد وجود الماء بطلت  
 لحدوث ما لم يستتبعه اذ الاتمام كما فتاح صلاة اخرى **وقطعها** ولو فرضية  
 ليتوضأ ويصلي بعدها **افضل** من اتمامها للخروج من خلاف من حرم اتمامها  
**وحرم** اي قطعها **في فرض** انت **صا** **وقته** عنه لئلا يخرج منه من وقته مع  
 قدرته على اياها فيه وهذا من زيادته وبه جزم في التحقيق وان ضعفه في  
 الروضة واصحابها **والمتنفل** الواجد للماء في صلاته **ان نوى قبل** ركعة  
 او اكثر **انه** لا يفقد نيته عليه **والا** اي وان لم ينو قبل **فلا يجز** وان لم يكن  
 لانه الاجب والمعهود في النفل نعم ان وجهه في ثلاثة فما دونها اتمها لا فضا  
 لا يتبعه **ولا يرد** اي به اي بتيممه لفرضية عينية **من فرض عينية** عينية  
**واحد ولو نذر** لانه طهارة ضرورية فيقدر بقدرها فيمتنع جمعه بعب  
 صلاة في فرض ولو صبا وبني طوافي **الما تكتلن حليل** للمرأة فلها تكتلنه من  
 الوطئ من **ان** وان تجتمع بينه وبين فرض آخر وخروج بالفرض العينية النفل وفرض  
 اكفأ به كصلاة الجنابة فله فعلها شاء منها كما علم مما مر كان النفل لا ينقص  
 تخفيف اخره وصلاته الجنابة تشبه النفل في جوارز الترك وتعينها عند الأفراد  
 المكلف عارض وقول في يردى اخر من حق له يصلي والاستثناء من ذلك ما  
**تيمم** **أحد** الجنس ولم يعلم حينها **كفاه** **لن** **تيمم** لان الفرض واحد وما  
 شواه وسبيلة له فلو تذكر المني بعد لم يجب اعادةها كما رجحه في الصحيح

وتعبر

وتعبر بما ذكر اول من حق له كفاه تيمم لانه قد يوحى تعلقه بتميم فبقية  
 اشتراط كون التيمم لمن وليس مراد **اوسى** من **مختلطين** ولم يعلم عنهما **كل**  
 منهن **بتيمم** او صلى **اربعا** كالظهر والعصر والمغرب والعشاء **به** اي بتيمم  
**في ربعها ليس منها ما بدأ بها** اي العصر والمغرب والعشاء والصبح بتيمم **آخر**  
 فيبرأ بيقين لان المنسيتين اما الظهر والصبح او احداهما مع احدى الثلاث اوها  
 من الثلاث على كل تقدير صلى بها منها بيقين اما اذا كان منها الذي قبلها كان صلى  
 الظهر والعصر والمغرب والصبح فلا يبرأ بيقين لجعل كون المنسيتين العشاء  
 وواحدة غير الصبح في التيمم مع تلك الواحدة دون العشاء وبالتالي لم يصل العشاء  
 واكتفى بتيمم لانها عدد المنى وقضية قول الاصل اربعاء ولا يشترط الولاء  
 وليس كذلك فلها ما حدثه **اوسى** منهن **متفقين** **او شك** في اتقانها ولو تيمم  
 عنهما ولا يكون المتفقان الا من يرمي **فبطل** **الحجر** **ممن** **بتيمم** **ليبرأ**  
 بيقين وقول او شك من زيادته **ولا يتيهم** **لوقت** **فرضا** كان او نفلا **قبل**  
**وقته** لان التيمم طهارة ضرورية ولا ضرورة قبل الوقت بل يتيهم له فيه ولو قبل  
 الايمان بشرطه كسب وخطبة جمعة وان ادهر تعبر الاصل بوقت فعله  
 خلاف ذلك ولهذا اقتصرت كالروضة واصحابها على وقته واما لصح التيمم  
 قبل زوال النجاسة عن البدن للتضييق بجامع كون التيمم طهارة ضعيفة لا تكون  
 زوالها شرط للصلاة والا لما صح التيمم قبل زوالها عن الثوب والمكان والوقت  
 شاعل لوقت الجوارز ووقت العذر ويدخل وقت صلاة الجنابة بالنقل الغسل  
 او بدله وتيمم النفل المطلق في كل وقت اذ هو الا وقت الكراهة ويشترط العلم  
 بالوقت فلو تيمم بشاك فيه لم يصح وان صادقه **وعلى** **فقد** الماء والثراب **الطهورين**  
 كجوس بحمل ليس فيه واحد منها **ان يصلي** **الفرض** **لحومة** الوقت **ويعيد** اذا  
 وجد احدها وانما يعيد بالتيمم في محل يسقط به الفرض اذ لا فائدة بالاعادة فيه  
 في محل لا يسقط به الفرض وخروج بالفرض النفل فلا يفعل **ويقتضى** وجوبا **متيمم**  
 ولو في سفر **لير** **ولم** **فقد** ما يضيئ به الماء او يدشر به اعضائه **ومتيمم**  
**لفقد ماء** بحمل **سليم** فيه فقدوه ولو مسافر للندرة فقدوه بخلافه لا يندرس  
 فيه ذلك ولو مقما ومتيمم **لهذا** كقد ماء وجرح **في سفر** **معصية** كابق الماء

بحمل



عدم القضاء وخصلة فلا يتطهر من المعصية وضبطي للقضاء ولعدمه بما تقتضيه هو  
 التحقيق فخطيب الاحل له بالتيمم في الاقامة ولعدمه بالتيمم في السفر جري على الغالب  
 من غلبة الماء في الاقامة وعدمها في السفر **لا يتيمم في بيوت المعصية لمرضى يمنع الماء**  
**مطلقا** اي في جميع اعضاء الطهارة **او في عضو لم يركب دم جرحه ولا سائر** به  
 من لعوق او نحوه **او به سائر** من ذلك **ووضع على طهر في غير عضو تيمم** فلا  
 يقضي لعدم المرض والجرح مع العجز عن قليل الدم وقتا ساعا مع الخوف في الاخرة  
 بل اولى للضرورة هنا والتقييد بالخير مع التقييد بعدم كثرة الدم في السائر من زيادة  
**والا** بان كثر الدم او وضع السائر على حدث او على طهر في عضو التيمم **حضي** وان لم يجب  
 نزعه لفوات شرط الوضع على الطهر في الثانية ونقصان البدل والمبطل جمعا في الثالثة  
 وجعله غسالة غير معفو عنها في الاول ولكونه التيمم طهارة ضعيفة لم يغفر فيه  
 الدم الكثير كما لا يغفر فيه جواز تيمم الاستحاضة عنه بخلاف الطهر بالماء ويمكن ايضا  
 حمل ما هنا على كثير جاز وزججه او حصل بفعله فلا يغفل ما في شرط الصلاة على  
 ان يعوضه جعل الاصح عدم العفو اخراها صححة في المجموع والتحقيق ثم من عدم  
 العفو خلا لما صححة في المنهاج والروضة ثم **ويجب نزعه** سواء اوضعه على حدث  
 وعليه اقتصر الاصل ام على طهر **ان امن** من حدث ولا يجرى الا فلا يجب **يا ايها الحيض**  
 وما يذكر معه من الاستحاضة والنفاس والحيض لغة السيلان يقال حاض الوادي  
 اذا سال وشرا دم جيلة يخرج من اقصى رحم المرأة في اوقات مخصوصة والاستحاضة  
 دم علة من عرقا فيه في ادنى الرحم يسمى العاذل بالمهية على المشهور رسوله اخرج اخر  
 حيض ام لا والنفاس الدم الخارج بعد فراغ الرحم من الحمل والاصل في الحيض آية  
 وسيا لولادة عن الحيض اي الحيض وخبر العيصين هذا شيخ كتبه الله على بنات آدم  
**اقل سنة تسع سنين** قرينة **تقرىبا** فلورات الدم قبل تمام الشح بالاسبع حيفا  
 وطهر فهو حيض والا فلا والتسع في ذلك ليست ظرفا بل خبر فاقلي ان قال ذلك  
 جعلها كلها ظرفا للحيض ولا قال به ليس بشئ وتقريبا من زيادته **واقلة**  
 زعمنا يوم **وليلة** اي قدرها متصل وهو اربع وعشرون ساعة **واكثر** زعمنا  
**خمس عشرة يوما** بليلتها وان لم يتصل وبغالبه ستة او سبعة كل ذلك  
 بالاستقرار من الامام الشافعي رضي الله عنه **كامل** من **ظهور بين** زمني

حيضين

هذا هو الوجه في صحة الحيض  
 في كل وقت من وقتها  
 في كل وقت من وقتها  
 في كل وقت من وقتها  
 في كل وقت من وقتها

**حيضتين** فانه خمسة عشر يوما لها لان الشهر لا يخلو عن الحيض وطهر  
 اذا كان اكثر الحيض خمسة عشر يوما يكون اقل الطهر كذلك وخرج بسبب  
 الحيضين الطهرين حيض ونفاس فان لم يجز ان يكون اقل من ذلك تقدم  
 او تأخر كما سيأتي **ولا حائل الا كثر** اي الطهر بالاجماع بغالبه بعينه الشهر بعد  
 غائب الحيض **رحم به** اي بالحيض **ونفاس ما حرم** بعبارة من صلاة وغيره **حيض**  
**سجدان** **خاف من كونه** مثلثة قبل الهاء بالدم لعلته او عدم احكامها  
 الا بشد صباه لا يسجد فان امنت جاز لها العجز كالجنب وغيرهما ماله  
 نجاسة مثلها في ذلك **وطهر عن حدث** او لعبادة لتلا عبدا الا غسل بالجموع  
 وتلبس وهذا من زيادته **وصوم** لحجر الصحبة ليس اذا حدث المرأة لمصل  
 ولم يقم **ويجب قضاؤه** بخلاف الصلاة كما سيأتي في بابها لغيره لم يمت  
 عائشة كذا في من يقضاه الصوم ولا من من يقضاه الصلاة ولا فيا تشكر  
 فيبقى قضاؤها بخلافه **ومباشرة ما بين سرها ومركبتها** بوطئ او غير ذلك  
 لا يحرم غير الوطئ وقواد في المجموع واختاره في التحقيق والفظ مباشرة  
 من زيادته **وطلة في شرطه** اي بشرط تحريمه المأثري في بابه من كونه موطنة  
 تعتمد باقراء مطلقة بلا عوض منها لنفسها سقوط المدة فان من الحيض  
 والنفاس ما يحجب من العدة والمقصر من هذا من زيادته **واذا انقطع** ما  
 ذكر من حيض ونفاس **لم يحل** ما حرم به **قبل طهر** غسلة كان او تيمما فهو  
 اعم من حق له قبل الغسل **غير صوم وطلاق وطهر** فتحل لاستنقاء علة التحريم  
 وتحل الصلاة ايضا لاختار الطهورين بل يجب وقول وطهر من زيادته  
**والاستحاضة كسلس** اي كسلس من او منى فيما يأتي **فلا تمنع ما يمنعه**  
**الحيض** من صلاة وغيرها الضرورية وتعتبر بذلك اعم من قوله فلا تمنع  
 الصوم والصلاة وان كان في المتحيرة بتفصيل ما في **اي يغسل استحاضة**  
**خرجها فخشوة** بخلافه **فتعصب** بان تشده بعد خشوه بذلك في قوله  
 مشفق قاة الطهر في تخرج احدها ما بها ولا تحترقها وتربطها بخزقة  
 تشد بها وسطها كما لكاة **بشرطها** اي الخشوها العصب اي بشرط وحيها  
 بان احتاجتها ولم تتأذ بها ولم تكن في الخشوها علة والا فلا يجب بل



١  
 ٢  
 ٣  
 ٤  
 ٥  
 ٦  
 ٧  
 ٨  
 ٩  
 ١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

Handwritten text in a script, likely Indic, with a large initial 'A' and a small '1' at the bottom left.

...

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠

وَاللَّهُ



فلا يضر عروني مانع والمقروضات منها في كل يوم وليلة حتى يحضر معلوم من الذين  
بالضرورة وما ياتي والاصل فيها قبل الاجماع ايات لقوله تعالى واقيموا الصلاة  
واجبا وكفلا صلى الله عليه وسلم فرض الله على امتي ليلة الاسراء خمسين  
صلاة فلما ازل اذ جعله واساله التخصف حتى جعلها خمسين في كل يوم وليلة وقوله  
لمعاذ حين بعثه الى اليمن اخبرهم ان الله قد فرض عليهم خمس صلوات في كل يوم  
وليلة رواها الشيخان وغيرهما وجوبها موسع الى ان يبقى ما يسعها فان  
ارادنا خيرا حال اثناء وقتها الزمة العزم على فعلها على الاصح في الجمع  
والتحقيق **باب اوقاف** الترجمة به من زاد في وما كان  
الظهر او صلاة ظاهرة وقد بدأ الله تعالى بها في قوله اقم الصلاة لاداء  
الخشع وكانت اول صلاة عليها جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم بدأست  
كعبري بها بوقتها فقلت **وقت ظهر بين وقتي ذوال و زيادة مصير ظل**  
**البقيته من غلظ استواء** اي غير ظل الشيء حالة الاستواء ان كان والاول  
في الموافقة قوله تعالى وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب  
ومن الليل فسجده اذ بدأ بالاول الصبح وبالثاني الظهر والعصر وبالثالث المغرب  
والعشاء وخبر اخي جبريل عند البيت مرثي في فصل في الظهر بين ذلك الشمس  
وكما في قوله الشراك والعصر حتى كان ظله اي الشيء مثله والمغرب  
حين افطر الصائم اي دخل وقت افطاره والعشاء حين غاب الشفق والظهر  
حين حرم الطعام والشرب على الصائم فلما كان الغد صلى في الظهر حتى كان  
ظله مثله والعصر حتى كان ظله مثله والمغرب حين افطر الصائم والعشاء  
الى ثلث الليل والفجر فاسفر وقال هذا وقت الايتيا ومن قبله والوقت  
ما بين هذين الوقتين روي احمد داود وغيره وصححه الحاكم وغيره وقوله  
صلى في الظهر حتى كان ظله مثله اي فرض منها حينئذ كما شرع في العترة  
اليوم الاول حينئذ قاله الشافعي رضي الله عنه فافيا به اشتركت في وقت  
واحد ويبدل له خبر مسلم وقت الظهر اذا زالت الشمس فالصلاة بحضر العصر  
والزوال من الشمس عن وسط السماء المسمى بظولها اليه بحالة الاستواء  
الى جهة المغرب في الظاهر لنا لا في نفس الامر وذلك بزيادة ظل الشيء

في ظل

على فلكه حالة الاستواء ويحدثه ان لم يبق عزه ظل قال الاكثرون والظهر  
ثلاثة اوقات وقت فضيلة اوله ووقت اختيار الى اخره ووقت عصر  
وقت العصر لم يجمع وقال القاضي لها اربعة اوقات وقت فضيلة اوله الى ان  
يصير ظل الشيء مثل ربعه ووقت اختيار الى ان يصير مثل نصفه ووقت جواز الفجر  
ووقت عصر وقت العصر لم يجمع ولها ايضا وقت ضرورة وسبابة ووقت حرمة  
وهو الوقت الذي لا يسعها وان وقعت اذ لا يكون يجزى في غير الظهر وعلى هذا  
فتى قول الاكثرون والقاضي الى اخره شمع **وقت عصر** من اخر وقت الظهر الى  
**غروب الشمس** يعتبر جبريل السابق مع خبر الصحابي ومن ادرك ركعة من العصر  
قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر وروي ابن ابي شيبة باسناد في مسلم  
وقت العصر ما لم تغرب الشمس **والاختيار** وقته من ذلك ايضا **المصير للظل**  
**مثنان** بعد ظل الاستواء ان كان خبر جبريل السابق وقوله فيه بالنسبة اليها  
الوقت ما بين هذين محمد لعل وقت الاختيار وبعده وقت جواز بلا كراهة الى  
الا صفر انتم بها الى الغروب ولها وقت فضيلة اول الوقت ووقت ضرورة  
وقت عصر وقت الظهر لم يجمع ووقت تحريم فلها ساعة اوقات **وقت**  
**مغرب** من الغروب الى **المغرب** لم يجمع وقت المغرب ما لم يغيب الشفق وقته  
الاصل الشفق بالآخر يخرج ما بعده من الا صفر في الا صفر وحذفته كما هو قول  
الشافعي وغيره من ائمة اللغة ان الشفق هو المرة فاطلا فقه على الاخرين بمحاذ  
فان لم يغيب الشفق لتعسر ليالي اهل ناحيته كجعن بلاد المشرق اعتبر بعد  
الغروب من يغيب فيه شفق ارب البلاء واليهام ولها خمسة اوقات وقت  
فضيلة واختيار ووقت ضرورة ووقت حرمة **وقت عشاء** من مغيب الشفق  
لم يجمع ووقت ضرورة ووقت حرمة **وقت عشاء** من مغيب الشفق  
**الحظ** طلوع في صادي لخبر جبريل مع خبر مسلم ليس في اليوم تغرب وانما  
التقريب على من لم يصل الصلاة حتى يجمع وقت الصلاة الاخرى ظاهره  
يقضي امتداد وقت كل صلاة الى دخول وقت الاخرى من الجنس اي غير  
الصبح لما في وقتها وخروج بالصادق وهو المنتقضوه معترضا  
بنواحي السماء الكاذب وهو مطلع قبل الصادق مستطيلة ثم يذهب

الوقت من وقت عصر حتى يغيب  
الشمس في وقت الغروب  
في الساعات والايام

وقته ظلة **والاختيار** وقته من ذلك ايضا **ثلث ليل** لخبر جبريل السابق  
وقوله بالنسبة اليها الوقت ما بين هذين محمد لعل وقت الاختيار ولها  
سبعة اوقات وقت فضيلة ووقت اختيار ووقت جواز بلا كراهة الى  
ما بين المغرب وبين الفجر اثنا في وقت حرمة ووقت ضرورة ووقت عصر  
وهو وقت المغرب لم يجمع **وقت صبح** من الفجر الصادق الى طلوع شمس  
لخبر مسلم وقت صلاة الصبح من طلوع الفجر ما لم تطلع الشمس وفي الصحابي  
خبر من ادرك ركعة من الصبح قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح و  
طلوعها هنا بطلوع بعضها مجزا وعزوها فيما من الحاقا لما لم يكن  
بما ظهر فيها ولان الصبح يدخل بطلوع بعض الفجر فاسب ان يخرج  
بطلوع بعض الشمس **والاختيار** وقته من ذلك ايضا **الاصح** وهو  
الاضاء لخبر جبريل السابق وقوله فيه بالنسبة اليها الوقت ما بين  
هذين محمد لعل على وقت الاختيار وبعده وقت جواز بلا كراهة الى  
الاجل ثم بها الى الطلوع واخبرها الى ان يبقى ما لا يسعها حرام  
وفعلها اول وقتها فضيلة ولها وقت ضرورة فلها ستة اوقات  
وتعير في هذا في اول من تعير فيه بالاول فادها التعقيب المقصود  
**وكره تسمية مغرب عشاء وعشاء عتمة** للشيء عن الاول في خبر  
البخاري لا تغلبكم الاعراب على اسم صلاة تكلم المغرب وتقول الاعراب هي  
العشاء وعن الثاني في خبر مسلم لا تغلبكم الاعراب على اسم صلاة تكلم الاعشاء  
العشاء وهم يعيرون بالاول فيج اوله وضعه في رواية يجلد ب  
الاول قال في شرح مسلم معناه انهم يسمونها العتمة لكونهم يعتمون  
بجلد بالاول اي في حرورته اليه شدة الظلام فالعتمة شدة الظلمة وما  
ذكر من اكثر هذه في الثاني هو ما جزم به النووي في كتابه لكنه خالف  
في الجمع فقال في الشافعي على انه لا يجب ان لا يسمى العشاء  
عتمة وذهب الية المحققون من اصحابنا وقالت طائفة قليلة  
كثيره **وكره قولهم اي العشاء وحده** **بعد هذا** لانه صلى الله  
عليه وسلم كان يكرههما روي الشيخان ولانه بالاول من خمس

العشاء

العشاء عن اول وقتها وبالثاني ثاخرين منه فيخاف فوت صلاة الليل ان كان له صلاة  
ليل او وقت الصبح عن وقتها وعن اوله والراد اخذ بين الباح في غير هذا الوقت اسما  
المكره ثم خالفوا هنا اشد كراهة **الاخي** كراهة قرآن وحديث وملازمة علم وانما  
ضيف ومحاوثة الرجل اهله لاجل كراهة فلا يكره لانه خبرنا جبريل في ذلك  
للمسألة مشهورة وروي الحاكم عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم  
يحد ثنا عاتكة ليلنا عن ابن اسير ثل **حين قيل صلاة ولوعشاء الاول وقتها**  
لخبر ابن مسعود وسألت النبي صلى الله عليه وسلم اي الاعمال افضل قال الصلاة  
لاول وقتها رواه الدارقطني وغيره وقال الحاكم انه على شرط الشيخين ولنصف  
الصحاحين لوقتها واما خبر كان النبي صلى الله عليه وسلم يجب ان يؤخر العشاء  
فاجاب عنه في الجمع بان تعجيلها هو الذي واظب عليه صلى الله عليه وسلم  
ثم قال لكن الاخرى دليلها تاخيرها الى ثلث الليل او نصفه وتحصل تعجيلها  
**باشغال** اول وقتها **اسبابها** كظلم وسر ان لا يفعلها وهذا من زيا في ولا يضر  
فعل رائبة ولا شغل خفيف واكل لق بال ليو اشتغل بالاسباب قبل الوقت واخر  
بقدرها الصلاة بعد لا يضر قاله في الاختار ويستثنى من سنن التعجيل جبريل  
ذكرت بعضها في شرح الروض وغيره ما ذكرته بقوله **وسن ابرز بظهر**  
اي تاخير فعلها عن اول وقتها **لشدة حر جلد حار** الى ان يصير للجسد ان ظل  
يمشي فيه طالب الجوارعة لخبر الصحابي اذا اشتد الحر فابروا بالصلاة وفي  
رواية البخاري بالخبر فان شدة الحر من فيج جهنم اي هبها لها ولا يجاوز  
به نصف الوقت وهذا **الحصل جامعة** **عجل** مسجد او غيره **ياقوت** كلامهم وبعضهم  
**مشقة** في طريقهم اليه فلا يسن في وقت ولا يملك باردين او معتدلين ولا لمس  
يصل ببيتهم فطربا واجماعه ولا لاجل علة يحصل ياقوت بلا مشقة او حصة  
ولا ياتهم غيرهم او لا يقيم غيرهم بلا مشقة عليه في اتيا له كان منزله  
يقرب المصل او يعجل ومن ظل لا في فيه وتعير في يعسر ومشقة اعم من تعير  
بمسجد ومن بعد وخروج بالظهر غيرهما ولو جعله لشدة خطر من فساد المؤدى  
اليه تاخيرها بالنكاسل وسألت الناس ما موعرون بالتركيب اليها فلا تذاونا  
بالحر وما في الصحابي من انه صلى الله عليه وسلم كان يبر وجهه بالان التجول



ففيها مع عظمها ان العليل الاول منصف في حقه صلى الله عليه وسلم ومن وقع من  
صلاته في وقتها ركعة فاكتر والباقي بعد ذلك لكل اداء والا فقلنا على الصحيح  
من ادرك ركعة من الصلاة فقد ادرك الصلاة اي مؤداة ومفهومة ان من ادرك ركعة  
ركعة لا يدرك الصلاة مؤداة والفرق ان الركعة تشمل على عظم افعال الصلاة  
ان عظم الباقي كالتركيب لها فجعل ما بعد الوقت تابعا لها بخلاف ما دونها ومن  
جهل الوقت لعلم او جهل بسبب مظلم او غير ذلك ولم يدر بوقتة عن علم اجتهد  
ان قارب نحو ركعة كفاطة وصوت ذلك يرب سواه البصر والاعمال والاعمال البصر  
العاجز تقلد بجهته في الجملة قال النووي والاعمال والبصر تقلد المؤداة  
الثقة العارف في النعيم لانه لا يدر في الوقت اما في الصحوة كالخبر عن علم  
فان علم ان صلاته بالاجتهاد وقعت قبل وقتها وعلم بذلك فيه او  
قبله او بعده اعاد وجوبه فان علم وقوعها فيه او بعده او لم يقين الحال  
لم يجز الاعادة وتعبري بالاعادة اعم من تعبده بالتضاء وبيادربايات  
وجوب بان فات بلا عذر وند بان فات بعد ركوع وشيئا من تحصيل لبراءة الزمة  
ولحسن الصحيحين من نام عن صلاة او نسيها فليصلها اذا ذكرها وسن ترتيب  
اي الفاتحة فيحسني الصبح قبل الظهر وهكذا وتقدم على حاضرة لم يجز  
فوقها كما لا دلالة فان خاف في قضاها وجوب الثلاثا تصير فائتة وتعبري  
كالاصل وكثير يلزم تحريف فوقها صادقا بما اذا امكنه ان يدرك ركعة من الظهر  
فيستأنف في الفاتحة عليها في ذلك ايضا وبه صح في الكفاية وان اقتضت عادة  
الروضة كما للرجح خلافا ويجوز اطلاق تحريم اخراج بعض الصلاة عن وقتها  
على غير هذا ونحوه ولو تذكر فائتة بعد ضروره في حاضرة انها اضافة للوقت  
او اشيع ولو شرع في فائتة معتقدا سعة الوقت فيان ضيقه عن ادراكها  
وجب قطعها وكراهة تحريم كما صح في الروضة والجمع هنا وكراهة  
تتبعه كما في التحقيق وفي الطهارة من المجمع في غير جرم مكة صلاة عند  
استواء الشمس حتى تزول الا يوم الجمعة للشيء عنها في غير مسلم والاستثناء  
في حجب ابي داود وغيره وعند طلوع الشمس وبعد صلاة صبح اداء لم يزل  
حتى ترتفع فيها كرم في راي العين والافاساخة طولية للشيء منها في

خير

غير الصحيحين ولم يدر فيه ذكر الرجب وهو تقرب وبعد صلاة عصى اداء  
ولو يجزى عنه في وقت الظهر وعند اصفر الشمس حتى تغرب فيها الشمس  
عنها في غير الصحيحين لا صلاة لسبب بقيته زدت بقوله غير متأخر  
بان كان متقدما او مقارنا كفاية فرضي او نقل بقيد زدت بقوله ان لم يقصد  
تاخيرها اليها ليقتضيا فيها وصلاة كسوف وخسوف سجدة بقيد زدت  
بقوله لم يدر في اليه بنيتها فقط وسجدة شكر فلا تكرر في هذه الاوقات  
لانه صلى الله عليه وسلم فاته ركعتا سنة الظهر التي بعده فقتضا هما  
بعد العصر رواه الشيخان واجمعوا على جواز صلاة الجنازة بعد الصبح والعصر  
وقيس بذلك غيره وجعل النبي فيها ذكر على صلاة لا سبب لها وهي النافلة  
الطارئة لها سبب متأخر وسياق في بابها وخرج عجم مكة الصلاة بها  
عجزها المسجد وغيره فلا تكرر مطلقا لخبر يابني عبد مناف لما اتهموا  
احلها في هذا البيت وصلى اية ساعة شاء من ليل او نهار رواه الترمذي  
وغيره وقال حسن صحيح وبغيره متأخر ما لها سبب متأخر فقتضت كصلاة  
الاحرام وصلاة الاستخارة فان سببها وهو الاحرام والاستخارة متأخر  
اما اذا قصد تاخير الفاتحة الى الاوقات المكروهة ليقضيها فيها او دخل فيها  
المسجد بدنية النية فقط فلا تتعد الصلاة وكسجة الشكر سجدة السلاوة  
الا ان يقرأ آيتها في هذه الاوقات بقصد السجود او يقرأها في غيرهما المسجد  
فيها وعدى كالحذر وغيره لاوقات الكراهة طية اجوز من عده لها ثلاثة  
عند الاستئذان وبعد الصبح حتى ترتفع الشمس كرم وبعد العصر حتى تغرب  
فان كراهة الصلاة عند طلوع الشمس حتى ترتفع وعند الاصفر حتى تغرب  
عامة لمن صلى الصبح والعصر وغيره على العبارة الاولى خاصة بمن صلاها  
على الثانية فصل فمن يجب عليه الصلاة وما يذكر معه انما يجب على  
مسلم ولو فيما مضى قد دخل المرتد مكلف اي بالغ عاقل ذكر او غيره طاهر  
فلا يجب على كافرا صلى وجوب مطلبة بها في الدنيا لعدم صحتها منه لكن  
يجب عليه وجوب عقاب عليها في الاخرة كما يقتضي في الاصل لتكسبه  
من فعلها بالاسلام ولا على صبي ومجنون ومغنى عليه وسكران لعدم

وقت الضرورة والمراية وقت زوال موانع الوجوب فقلت ولونالت الخواص  
المذكورة الى الكفر الاصل والصلوات المحن والاعمال والحيث والنفا من  
وقد بين من الوقت قدر من عدم فاكتر وخلا الشئ منها قدر ظهر  
والصلاة لزمت اي صلاة الوقت بادر كجزء من وقتها كما يلزم السافر انماها  
باقتلائه في جزء منها مع فرض قبلها ان صلح لمعه معها وخلا الشئ من  
الوانع قدر ايضا لان وقتها وقت له حالة العذر فحالة الضرورة وفي  
فيجب الظهر مع العصر والغرب مع العشاء لا العشاء مع الصبح ولا الصبح  
مع الظهر ولا العصر مع الغروب لا تنافا صلاحية الجمع هذا ان خلا مع ذلك  
من الموانع قدر المؤداة فان خلا قدرها وقدر الظهر فقط تعين او مع ذلك  
قدر ما صلح قبلها تعين اما اذا لم يدر من وقتها قدر يحترم او لم يحل الشئ  
بالقدر المذكور فلا يلزم ان لا يجمع مع ما بعد ها والا لزم معها في الشق  
الاول بالشرط السابق والتقيد بالخلو المذكورين في الموضوعين من زيادة  
ولو بلغ فيها بالسنة انها وجوبا واجزائه لانه اذا هابشرها فلا يؤثر  
تغير حاله بالكل كالعبد اذا عتق في الجمعة او بلغ بعد ها ولو في الوقت  
بالسن او بغيره فلا اعارة واجبة كالعبد اذا عتق بعد الجمعة ولو طرأ مانع  
من جنون او اغار او حصى او نفا من في الوقت اي في اثنا له واستغرق المانع  
باقته وادرك منه قدر الصلاة وطهر لا يقدم اي لا يصح تقديمه  
عليه كتميز لزم مع فرض قبلها ان صلح لمعه معها وادرك قدره  
كافهم ما من بالاولى لم تكنه من فعل ذلك ولا يجب معها ما بعد ها وان  
صلح لمعه معها وفارق عكسه بان الاول لا يصلح للثانية  
الا ان صلاها جميعا بخلاف العكس فان صلح تقديم ظهر على الوقت كوضوءه  
رفاهية لم يشترط ادراك قدر وقته لا مكان تقديمه عليه اما اذا لم  
يدرك قدر ذلك فلا يجب لعدم تمكنه من فعله وتعبري بما ذكرنا من  
قوله ولو خاضت او جن والتقيد بطهر لا يقدم من زيادة واجب  
بالتنبيه سن على الكفاية اذ ان بجعة واقاموا طية السلف والخلف  
عليها ولحسن الصحيحين اذا حضرت الصلاة فليؤذن ثم احلهم للرجل

تقليدهم وعلى جاشي وقضاء لهم صحتها وما وجوبها على المعتدلي المجنونة  
او اغارها وسكره عند من عجز عن جوبها عليه وجوب انعقاد سبب كما تقر في  
الاصول وجوب القضاء عليه كما سبق فله قضاء على كافر اصل اذا سلمت رخصيا  
له في الاسلام ونقله تعالى قل للمؤمن كفرن ان ينتهوا فيغير لهم ما قد سلط  
وخرج بالاصل المرتد فعليه بعد الاسلام قضاء ما فاته زمن الردة حتى زمت  
الجنون فيها تغليظا عليه بخلاف زمن الجنون والنفا من وقتها كما ياتي والفرق ان  
اسقاط الصلاة عن الحائض والنفساء عزيمة وعن المجنون رخصة والمزني ليس  
من اهلهما وما وقع في المجمع من قضاء لما رتب المرتد سبب قبل ولا قضاء على  
صبي ذكر او غيره ان يبلغ ويقر من بغيره لسبب ويضرب عليها اي على تركها  
لغيره لحسن ابي داود وغيره مرة النبي بالصلاة اذا بلغ سبع سنين فاقترعوا  
عليها وهو كما في المجمع حديث صحيح كصوم اطالقه فانه يؤمر به لسبع ويضرب  
عليه لعن الصلاة وذكر الضرب عليه من زياده والامرية ذكره الاصل في بابها  
قال في الجمع والامور الضرب واجبا على الولي ايا كان او جلا او وصيا وقتها  
من جهة القاضي وفي الروضة كاصلا يجب على الاباء والامهات تعليم اولادهم  
الطهارة والصلاة بعد سبع سنين وضربها على من كمل بعد عشر وقولهم لسبع سنين  
اي لتامها وقال الصميم يضرب في اثنا العاشرة وجزم به ابن المقرئ وقيل  
بثلاثين زيادة ولا قضاء على ذي جنون او غو كاعاء وسكر بلا تعد  
اذا افان في غير الردة وغيره سكر كاعاء بعد اما فيها كان اذ قد جرت  
او اعان عليه او سكر بلا تعد وكان سكر او اعان عليه بعد جن او اعان عليه او  
سكر بلا تعد فيقض مدة الجنون او الاعاء او السكر الحاصلة في مدة الردة والسكر  
والاعاء بعد لتعدي به وخرج بقوله بلا تعد ما لم تعدى بذلك فعليه القضاء  
ولو سكر مثله بعد جن بلا تعد قض مدة السكر لا مثله جنونه بعد ها  
بخلاف مدة جنون الملتد كما علم ذلك لان من جن في رده مرتد في جنونه حكما  
ومن جن في سكره ليس بسكرن في دوام جنونه قطعاً وحق او غو اعان من  
قتله او اعاء وبلا تعد الى اخر من زياده ولا على جاشي ونفساء ولو في ردة  
اذا طهر تا وقدم الفرق بينهما وبين الجنون وذكر النفساء من زياده في بيت

وقت



و **روى** في الصلاة وإن بلغه أن غيره **لكنه** **و لو فاته** لما مر والخبر  
الأول والخبر مسلم إن صلى الله عليه وسلم نام وهو أصح إليه عن الصحيح حتى طلعت  
النفس فادأوا حتى انقضت ثم لم يزل وقضوا أذان بلال بالصلاة فصار رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ركعتين ثم صلى صلاة الغداة بخلاف المنزورة وصلاة المأذنة  
والناخلة **وسن له رفع صوته بأذان في غير مصلى أعيت فيه جماعة وقصو**  
**روى البخاري** عن عبد الله بن عبد الرحمن ابن أبي صعصعة أن أبا سعيد قال قاله  
أولك عقب الغنم والبادية فأذنت في غنمه أو ياد يترك فاذت الصلاة فأدفع  
صوته بأذانه فإنه لا يصح مد صوت المؤذنين ولا أناس ولا اثنين إلا الشاهد  
لأن يوم القيمة سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى سمعته ما قلته لك  
مخطأ بل وبكى في أذان المنفرد اسماع نفسه بخلاف الأذان الإلهام كما سيأت  
**وسن عنه** أنه علم رفع صوته بالأذان في المصلى المذكور فلا يتركهم  
السامعون ودخل وقت صلاة أخرى والتصريح برفع الصوت وعدم رفعه  
لغير المنفرد مع قولي وقد ذهبوا من زيادة في وجه في الروضة وأصلها وتصريح  
بمصلى أعم من نصيبي كسجل **وسن** عدم الرفع في أذانك أو في مائة مرة لأنه إنما يقيد  
عدم السن **وسن** أظهر الأذان في البلد وغيرها بحيث يسمع كل من أصفى السعة  
من أهل ذلك البلد أو غيره **وسن إقامة** الأذان **لغيره** أي للمؤذنة والخبر منفرد  
أو مجتهد لا لأنها لا تستعمل في الخارج بل فلا يحتاج الرفع صوت والأذان لأعلام  
الغائبين فيحتاج فيه إلى الرفع والمؤذنة يخاف من دفع صوتها الفتنه والحق هنا  
الخصني احتياطاً لأن أذان النساء يقدر ما يسمع من تكره وكان ذكر الله تعالى أو فوفقه  
كرب له من أن كان ثم اجتنبى وكفى إقامه المؤذنة المنفردة والخصني من زيادته  
**وإن يقال في حق عدي** من نقل تشريع منه للجماعة وصلى جماعة ككسوك ومزاج  
**الصلاة جماعة** لو رورده في خبر المجتهدين في كسوف الشمس فيقال به نحوه  
ولجأه منصوبان الأول بالاعتزال والثاني بالخالية ويجوز رفعه بأذن الإمامة  
والخبر وروى أحدهما ونسب الآخر كما بينته في شرح الروي وكلاهما لصلاة جماعة  
كما نص عليه في الأم **وإن يؤذن للأولى فقط من صلوات** **والمجا** كفراست  
صلاة جمع وقائشة وحاضرة ودخل وقتها قبل شروعه في الأذان ويقوم لكل

للأستاذ

للاتباع في الأولى رواة في أو لاها الشافعي واحد يا سنا وصححه وفي ثانيها  
 الشنخا وقياسي الثالثة فان لم يولد اولا فاشته وحاضرة لم يدركوها  
 قبل وفروعه في الاذان لم يكلف لعن الاول الاذان لها وتعبير في ذلك اول من قوله  
 فان كان حواشيت لم يؤخذ لعن الاول **ومعظم الاذان حفي** وهو معدول لعن  
 ما بين اثنين **ومعظم الاقامة فزاد** فهدت من زاد في بالعلم لان التكبير  
 اول الاذان ادبع والتوحيد آخره واحد والتكبير الاول والاخير ونطق الاذان  
 فيها ما بين مع ان الاصل استثنى لفظ الاقامة واعتذر في دقائقه عن ترك التكبير  
 بان له مكانا على نصف لفظه في الاذان كان كانه فرد الاصل في ذلك خبر الصحيح  
 اسر بلا ان يشفع الاذان ويوتر الاقامة والمروءة ما قلناه في الاقامة ما ذكره  
 كلمة بالترجيع وسياق **وشرط فيها ترتيب** **ولا** يعني كلما قلنا مطلقا  
**ولما جاء جهر** بحيث يسمعون لان ترك كل عمل ما يحل بالاعلام وبكفي اسما  
 واحد منهم ولا يضر في الولاء تحلل يسر سكوت او كلام **وشرط** فيها  
**سلم بناء غير** على اذنه او اوقامته لان ذلك يقع في بس وهذا وما قبله من  
 اشراط الجهر مطلقا واشراط الترتيب والاولى وفي الاقامة من زيادته  
**و** دخول **وقت** لان ذلك للاعلام به فلا يصح قبله **الا ان يصح في**  
**ليل** يصح في الاصل فيه خبر الصحيح ان بلا الاذن في بليل فكلوا واشربوا  
 حتى تسمعوا اذان ابن ام مكتوم **وشرط في مؤذن** **ومعظم اسلام** **وتحريم**  
 مطلقا **والغير سناد** **ذكره** فلا يصح من كافر وغيره لانه عبادة  
 ليس من اهلها ولا من امره وخبري رجال وحنا في كافتها ما لهم اما المؤذن  
 والمقيم للنساء فلا يشترط فيها ذكره وعلم جامعي ان الغني ليس له الاقامة  
 لنفسه واما الاذان وذكر المقيم وتقييد الذكره **من زيادته** **وسن ادراجها**  
 اى الاقامة اى الاسرع بها **وخطها** وهو من زيادته **وتر قبله** اى الاذان اى الثاني  
 فيه للامرين لك في اخر احكام الا الغنفي ولان الاذان للغائبين والاقامة للحاضرين  
 فالاولى في كل منهما مذكر فيه **وترجيع** **اي** في الاذان لو رده في حين مسلم  
 وهو ان يأتي بالشهادتين ثم يتنفس الصوت قبل اعادتها برقعته فيسمى  
 الاول كما في المجموع وغيره وفي شرح مسلم انه للثاني وقضية كلام الروضة

السابق فان لم يكن الا واحد اذن لها المرتبة ثانيا ايضا فان اقتصرت على مرة  
فالا ولما ان يكون بعد الطهر وقول لصلى اعين من قوله للسمع وسب  
**للمصحة** اى السماع المؤذن والمقيم والقائل ولوحدها حرفا اكبر **من قولها**  
**لخبر** صلى الله عليه وسلم المؤذن ففعلوا مثل ما فعلوا يقول صلوا على من يقاس بالمؤذن  
لغيره وهو من ايامنا **في اوقات الصلاة** **وطبقت اقامة فصول**  
في كل صلاة في الاول بان يقول لاجل ولا وقفة الابان الله لقد له في غير مسلم  
واذا قال صلى على الصلاة قال اى سامعه لاجل ولا وقفة الابان الله واذا قال صلى  
على الفلاح قال لاجل ولا وقفة الابان الله اى لاجل من معصية الله الابان  
ولا وقفة على ما عتبه الامة منتهى ويقال بان اذان اقامة قائل المصحات  
والغياس ان يقول في قول المؤذن الا صلوا في رحا لكم لاجل ولا وقفة  
الابان الله والجميع مرة من صلى على الصلاة وصلى الفلاح والخوفا من الامم  
ولا وقفة الابان الله ويقال فيها **الوقفة** **ويقول في الثاني صدقت وبررت** مرتين  
خبر ورد فيه قاله ابن الرفعة **وبررت** تكبر الزاء اى صوت ذابرا من كثير  
**وفي الثالث اقامها الله واداءها وجعلني من صالحي اهلها** لوروده  
في خبرنا في داود وهذا من زيادتي والغياس ان يا في ب مرتين **وسن** لكل  
من مؤذن ومقيم وسماع وصنع **ان يصلي** **ويسلم على النبي صلى الله عليه**  
**وسلم بعد فراغه** من الاذان والاقامة لخبر صلى الله عليه وسلم السابق ويقاس بالسماع  
فيه غيره من ذكر ثم يقول **التهنئة هذه المذمومة** اى الاذان والاقامة  
**الى اخره** نكتته كافي الاصل التمام والصلاة القائمة اى من الوضوء  
والفضيلة وابعد مقام محبة الذي وعدته والثناء المأثمة من تقوى  
نقى اليها والثناء في استقام من الوضوء منزلة في الجنة والمقام  
المحدود مقام الشفاعة في فصل القضاء يوم القيامة والذي منصوب بذكره  
ما قبله او يقتدر على او مرفوع خبرا لم يتدع احدون وذكر ما قال بعد  
الاقامة مع ذكر السلام من زيادتي **واجب** **بالتنوين التوسل** للقبلة  
بالصلاة لابلوجه **شرط الصلاة قاصر** عليه لقوله تعالى قل لوجهك  
نظر المسجد الحرام اى جهته والتوجه لا يجب في غير الصلاة فتعين



ان يكون فيها والخبر الشفيق انه صلى الله عليه وسلم ركع وكعبته قبل الكعبة  
 اى وجهها وقال هذه القبلة مع خبر صلوا كما دأبتموه اى قبله تضع الصلاة  
 بدونه اجماعا اما العاجز عنه كالمريض لا يجد من توجهه اليها ومربوط على خشبة  
 فضلى على حاله ويعيد وجوبه بالالفى صلاة **شدة** ما يباح من قتال او غير  
 من كانا او نفلوا فليس التوجه بشرط فيها كما سياتى فى بابها للصحة **والا**  
**فى نفل** يفتى بن زودتها بقول **مباح** لقادر على **معنى** وان قصر السفر  
 لان النقل يتيسر فيه لجواره فاعاد القادر فلما فرسفر اجابا **حائض** ولو رايت  
 صوب مقدمه كما يعلم مما يأتى **ركبا وما شافا** لانه صلى الله عليه وسلم كان  
 يمشى على راحلته فى السفر حيثما توجهت به اى فى جهة مقصده وروى الشيخان  
 وفى رواية اخرى انه لا يصلى عليها المكتوبة وقيل بالركب الماشى  
 وخروج ما ذكره العاصم بسفره والهاشم والمقيم ويشترط مع ذلك ترك الفعل  
 الكثير كركبى وعدو بلا حاجة **فان سهى** **فى حله** **ركب** **عنى** **ملاح** **يريد**  
 كعوده وسفينة فى جميع صلاته **واعام** **الادب** **كلها** **او بعضها** **هو** **اعمر** **من**  
 قوله **واعام** **ركوعه** **وسجوده** **لزمه** ذلك لتيسره عليه **والا** **اى** **وان** **لم**  
**يسهل** ذلك **فلا** **يلزمه** شئ منه **الان** **وجه** **فى** **عقرمه** **ان** **سهل** **بان** **كل**  
**الدابة** **واقفة** **وامكن** **اعز** **فله** **عليها** **اوسا** **ثرة** **وبيع** **زمامها** **وهي** **سهلة**  
**فان** **لم** **يسهل** **ذلك** **بان** **تكون** **صعبة** **او** **مقطوعة** **ولم** **يمكنه** **اعز** **افله**  
**عليها** **وسا** **عز** **فيها** **لم** **يلزمه** **توجه** **للمشقة** **واختلال** **امر** **السبي**  
**عليه** **وخز** **ج** **يز** **يا** **وقى** **غير** **ملاح** **ملاح** **السفينة** **وهو** **مسير** **ها** **فله**  
**يلزمه** **توجه** **لان** **يكلفه** **ذلك** **يقطعه** **عن** **النفل** **او** **عزله** **وما** **ذكرته**  
**من** **الاستثناء** **الاخير** **هو** **ما** **ذكره** **الشيخان** **وقضية** **انه** **لا** **يلزمه**  
**التوجه** **فى** **غير** **الحترم** **وان** **سهل** **ويكنى** **الفريق** **بان** **الانقطاع** **عن** **مناط** **له**  
**ما** **لا** **يخاط** **اغزوه** **لكن** **قال** **الاستوى** **ما** **ذكره** **بمسد** **ثم** **نقل** **ما** **ليفتى**  
**خلا** **فى** **ما** **تقلده** **ذكره** **ولا** **يخفى** **عن** **صوب** **طريقه** **لان** **له** **يد** **لدى** **القبلة**  
**الافضل** **لانها** **الاصل** **فان** **اخرى** **الى** **غيرها** **بطلت** **صلاته** **الا** **ان** **يكون**  
**جا** **هلا** **واناسيا** **او** **محمى** **دابته** **وعاد** **عن** **قرب** **ويكفيه** **ايم** **هو** **الى**

من قوله

من قوله **ويومئذ** **يركع** **وسجود** **حاله** **كونه** **احق** **من** **الركوع** **تيزا**  
 بينها **والاشباح** **رواه** **الترمذى** **وكذا** **البخارى** **لكن** **بدون** **تقديم** **السجود** **بكونه**  
**احق** **وبذلك** **علم** **انه** **لم** **يلزمه** **فى** **سجوده** **وضع** **جبهته** **على** **عرف** **الدابة**  
**اوسجودها** **اوغيره** **والاشي** **يتجهما** **اى** **الركوع** **والسجود** **ويجوز** **فيها** **وقب**  
**توجهه** **وعفا** **وترقبوا** **وجلس** **به** **بني** **مجد** **تبه** **لهو** **له** **ذلك** **عليه** **فلا**  
**الركب** **وله** **المشى** **فيما** **علا** **ذلك** **كما** **علم** **ما** **تقرر** **للمطل** **لزمه** **اوسهو** **لله**  
**المشى** **فيه** **ووصل** **لمشى** **فرضا** **عينا** **اوغيره** **على** **دابة** **واقفة** **وتوجه**  
**القبلة** **واعنه** **اى** **الفرق** **وهو** **اعمن** **قوله** **وان** **ركوعه** **وسجوده** **جاء**  
**وان** **لم** **يكن** **مع** **قوله** **لا** **استقبل** **فى** **قبضه** **والا** **بان** **تكون** **سا** **ثرة** **اولم** **يرقب** **جبه**  
**اولم** **يرقب** **الفرق** **فلا** **يجوز** **لرواية** **الشيخين** **السابقة** **ولان** **سوى** **الدابة**  
**منسوب** **اليه** **بدليل** **جواز** **الطواف** **عليها** **فلم** **يكن** **مستقرا** **فى** **قبضه** **نعمان**  
**خاف** **من** **نزوله** **عنها** **انقطاعا** **عن** **رفقته** **او** **غيره** **صلى** **عليها** **واعاد** **كل** **مروجا**  
**تقرر** **علم** **ان** **قوله** **والا** **فلا** **اولم** **يرقب** **له** **اوسا** **ثرة** **فلا** **ووصل** **على** **سر** **يرحمول**  
**عاجز** **بالسا** **ثري** **به** **صح** **ومن** **صلى** **فى** **الكعبة** **فرضا** **او** **نفل** **ولو** **فى** **عرصتها**  
**لوا** **فقد** **مست** **او** **على** **سطحها** **وتوجه** **لها** **خضا** **منها** **لعتبتها** **او** **بها** **وهو** **مردود**  
**او** **خشية** **مبنية** **او** **مستقرة** **فيها** **او** **تراب** **جمع** **منها** **ثلاث** **ذراع** **بذراع** **الادب**  
**تقريب** **من** **ز** **يا** **وقى** **حاف** **اى** **ما** **صله** **تخلو** **ما** **اذا** **كان** **الشاخص** **اقل** **امت**  
**ثلاث** **ذراع** **لان** **سيرة** **المصلى** **فا** **عبر** **فيه** **قد** **رها** **وقد** **سئل** **عن** **قوله** **عليه** **سلم**  
**عنها** **فقال** **كل** **خزة** **الرجل** **رواه** **سلم** **وقوله** **شاخصا** **منها** **اعم** **ما** **ذكره** **ومن**  
**امكنه** **عليها** **اى** **الكعبة** **بقيده** **زوده** **تقوى** **والا** **حائل** **بينه** **وبينها** **كانت**  
**كان** **فى** **المسجد** **او** **على** **جبل** **ابى** **قيس** **او** **سطح** **يحيى** **بها** **بينها** **لم** **يرحب** **بغيره**  
**اى** **بغير** **عليه** **من** **تقليد** **او** **قبول** **خبر** **او** **اجتهاد** **لهو** **له** **عليها** **فى** **ذلك**  
**وكما** **حكم** **اذا** **وجد** **الذى** **يتبع** **بذلك** **اعمن** **من** **تعبه** **بالتقليد** **والاجتهاد**  
**والا** **اى** **وان** **لم** **يمكنه** **عليها** **او** **امكنه** **ومر** **حائل** **كجبل** **وبنا** **اعنه** **ثقة** **ولو**  
**عمل** **او** **امرأة** **غير** **عن** **عمل** **لا** **عن** **اجتهاد** **كقول** **له** **اذا** **اشاهد** **الكعبة** **ولا** **يكلف**  
**المعانة** **بصعود** **حائل** **او** **دخل** **المسجد** **للمشقة** **وليس** **له** **ان** **يجتهد** **مع**

وجود اجازة الثقة وفى معناه روية محاربى المسلمين ببلد كهم او صغير  
 كثير طارقه وخزج بالثقة كفاست وصح من فان **فقد** **اى** **الثقة** **المذكور**  
**وامكنه** **اجتهاد** **بان** **كان** **عارفا** **بالدابة** **الكعبة** **كالشمس** **والقمر** **والنجوم** **من** **حيث**  
**د** **لالتها** **عليها** **اجتهاد** **نقل** **فرضا** **بقيد** **زوده** **قوله** **ان** **لم** **يزد** **الذ** **ليل** **الاول**  
**اذ** **الثقة** **بما** **الظن** **بالاول** **وتقريب** **الى** **الفرق** **او** **لزم** **تعبه** **بالصلاة** **ومحل**  
**جواز** **الاجتهاد** **فيها** **اذا** **كان** **ثم** **حائل** **ان** **لا** **يبيده** **بلا** **حاجة** **والا** **فليس** **له**  
**الاجتهاد** **للتفريط** **فان** **ضاق** **وقت** **عن** **الاجتهاد** **وهذا** **من** **يزاد** **فى** **الاجتهاد**  
**المجتهد** **لظلمة** **او** **تعارض** **ادلة** **او** **غير** **ذلك** **صلى** **الى** **اى** **جهت** **شاء** **للضرورة**  
**واعاد** **وجوب** **افلا** **يقبل** **لقد** **رتبه** **على** **الاجتهاد** **ولجوز** **زوال** **الخبر** **فى** **صورته**  
**فان** **يخفى** **عنه** **اى** **عن** **الاجتهاد** **فى** **الكعبة** **ولم** **يمكنه** **تعل** **اولتها** **كاعنى**  
**البصر** **او** **البصيرة** **قل** **ثقة** **عارفا** **بالدابة** **ولوعبد** **او** **امرأة** **ولا** **يعيد** **ما**  
**يجليه** **بالتقليد** **ومن** **امكنه** **تعلها** **اد** **لشها** **لزمه** **تعلها** **كتم** **الوضوء**  
**وغزوه** **وهو** **اى** **تعلها** **فرضا** **عنى** **لصف** **فلا** **يقبل** **فان** **ضاق** **الوقت** **عن** **تعلها**  
**على** **كيف** **كان** **واعاد** **وجوب** **اد** **فرضا** **كفا** **بلا** **لحضر** **او** **طلا** **الاصل** **امنه**  
**واجب** **محمول** **على** **هذا** **التفصيل** **وقيد** **السبى** **السفر** **بما** **يقبل** **فيه** **المعاد** **وف**  
**بالدابة** **فان** **كن** **ركوب** **الحاج** **كالحضر** **فنى** **صلى** **باجتهاد** **منه** **او** **من** **مقلد**  
**فتبين** **خطا** **معين** **لجهت** **لويتان** **او** **بغير** **اعاد** **وجوب** **بالدابة** **وان** **لم** **يظهر**  
**الصواب** **لان** **هنا** **يقين** **للخطا** **فيما** **بان** **من** **ثقله** **فى** **الاعادة** **كالحاكم** **يحكم** **باجتهاده**  
**ثم** **عبد** **الذى** **تخلو** **واحتراز** **وايق** **لهم** **فيما** **بان** **من** **ثقله** **فى** **الاعادة** **عن** **الركن**  
**فى** **الصوم** **ناسيا** **والخطا** **فى** **الوقوف** **بمعرفة** **يجب** **لا** **يجب** **الاعادة** **لان** **له** **سلا**  
**بان** **من** **ثقله** **فيها** **فلى** **ثقة** **فيها** **است** **فرضا** **وجوب** **او** **ان** **لم** **يظهر** **له** **الصواب**  
**وخزج** **ببش** **الخطا** **ظنه** **والمراد** **بثيقنه** **ما** **يتبع** **معه** **الاجتهاد** **فقد** **خل** **فيه**  
**حبى** **الثقة** **عن** **معانة** **وبنى** **وان** **تقضى** **اجتهاده** **فا** **شا** **عمل** **بالتا** **لان** **الصواب**  
**فى** **ظنه** **والاعادة** **فلا** **فعله** **بالاول** **لان** **الاجتهاد** **لا** **يتيقن** **بالاجتهاد** **والخطا**  
**فيه** **عنى** **معنى** **فلى** **صلى** **ادرج** **ركعات** **لادرج** **جهت** **به** **اى** **بالاجتهاد** **فلا**  
**اعادة** **لها** **لذلك** **ولا** **يجتهد** **فى** **محارب** **الذى** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **منة** **ولا** **يسرق**

ولا

ولا فى محاربى المسلمين جهة **باب** **صفة** **اى** **كيفية** **الصلاة** **وهو** **يشتمل** **على**  
**فروض** **وتشترى** **بها** **على** **سنى** **بسمي** **ما** **يجب** **بالجواز** **بعضا** **واما** **يجب** **هئية**  
**وعلى** **شروط** **فى** **بابها** **ركان** **ثلاثة** **مشر** **يجعل** **الطائفة** **فى** **محالها** **الاربعة**  
**هئية** **ثلاثة** **للمركن** **وفى** **الروضة** **سبعة** **عشر** **بعده** **الطائفة** **فى** **محالها** **الربا** **وهو**  
**اختلاف** **لفظي** **وبعد** **المصلى** **وكنا** **على** **قياس** **عدا** **الصائم** **والعاقد** **فى** **الصوم** **والبيع**  
**ركبتين** **تكون** **المحلاة** **ثمانية** **عشر** **ركبتا** **احدها** **سنة** **ما** **مضى** **فى** **الوقوف** **وهي** **معتبرة**  
**مناو** **فى** **سائر** **الاجواب** **فقال** **فلا** **يكفى** **الوقوف** **مع** **عقلته** **ولا** **يغنى** **الوقوف** **خلاف**  
**ما** **فيه** **كان** **فى** **الظهر** **فسبق** **لانه** **الى** **غيرها** **الفعل** **اى** **الصلاة** **ولو** **نظرا**  
**لتنتم** **عن** **بقية** **الافعال** **فلا** **يكفى** **احضارها** **فى** **الذهن** **مع** **الخفلة** **عن** **فعلها**  
**لانه** **المطلوب** **وهي** **هنا** **اعلا** **النية** **لا** **فلا** **لا** **تتوكل** **مع** **غيره** **ذات** **وقت** **او**  
**سبب** **كصعب** **وسنته** **لثمن** **عن** **غيرها** **فلا** **تأني** **بنه** **صلاة** **الوقت** **وسمع**  
**نية** **فرضا** **فيه** **اى** **فى** **الفرق** **ولو** **كفا** **او** **نذر** **لتنتم** **عن** **النفل** **ولبيان** **حقيقته**  
**فى** **الاصل** **وشتم** **ذلك** **المعادة** **نظرا** **لاصلها** **وسياتى** **بها** **فى** **باب** **المعاينة**  
**وصلاة** **الصبي** **وهو** **ما** **صح** **فيها** **فى** **الروضة** **كالصلاة** **لكنه** **ضعفه** **فى** **الحج**  
**وغيره** **وصح** **خلافه** **بل** **صوب** **به** **وقال** **اذ** **كيف** **ينوى** **الفريضة** **وصلاته** **لا** **تقع**  
**فرضا** **ويؤخذ** **جوا** **به** **من** **تعليلنا** **الثانى** **ومما** **ذكر** **علم** **انه** **يكفى** **للفعل** **المطلوب** **وهو**  
**ما** **لا** **يتقيد** **بوقت** **ولا** **سبب** **فهو** **فعل** **الصلاة** **لخصه** **لهما** **والحق** **بعضهم** **به**  
**نحية** **السجود** **وتكفى** **الوضوء** **والاحرام** **والاستحارة** **وعليه** **مستثناة** **ما**  
**من** **وسن** **نية** **نفل** **فيه** **اى** **فى** **النفل** **خروجا** **من** **الخلاف** **واما** **المعجب** **فيه** **لثمن**  
**التفلية** **له** **خلاف** **الفريضة** **للظهر** **وغزها** **وسن** **اضافة** **الله** **تعالى**  
**خروجا** **من** **الخلاف** **واما** **المعجب** **لان** **المعبادة** **لا** **يكون** **الا** **له** **تعالى** **والتمسح**  
**بسن** **هذه** **من** **زاد** **فى** **الوقوف** **بالمعنى** **فيل** **الكبرى** **ليساعد** **اللسان** **القلب**  
**وهي** **ان** **سنة** **تفان** **وعكسه** **بقيد** **زوده** **يقول** **بها** **من** **عظم** **وغزوه**  
**لان** **كل** **منها** **بأن** **يعنى** **الاخر** **خلاف** **ما** **لوروا** **مع** **عليه** **خلافه** **فلا** **يصح**  
**لثمنه** **وقا** **فيها** **الكبرى** **تقر** **بسمي** **بذلك** **لان** **المصلى** **يجب** **عليه** **به** **ما** **كان**  
**خلاله** **من** **مفسدت** **الصلاة** **وحليل** **وجوبه** **خبر** **للسيد** **صلاته** **ان** **اذا** **هت**









وغيره في الصلاة وقيل فيها خازنها **خفيا** فيها **مخفيا** وقيل **والمسند**  
 اضع واشهر وهو اسم فعل بمعنى استجب من على الفتح فلورشد الميم له  
 يتجل صلاته لقصد الدعاء **وسن في جهرية جهرية** للمعمل حتى للمام  
 لقراءة امامه تبعاله **وان يقرن المأموم مع تامين امامه** لخبر الشيخين  
 اذا امن الامام فامروا فانه من وافقه تامينه تا ميم الصلاة بكلمة غفر له ما تقدم  
 من ذنبه وكان المأموم لا يقرن التامين امامه بل لقراءة وقد فرغت فالمراد  
 بقوله اذا امن الامام اذا ابد التامين ونوحه خبر الشيخين اذا قال الامام  
 غير المضروب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين فان لم يتحقق له موافقته  
 امن عقب تامينه وان تأخر امامه عن الزمان المستوفى فيه امن المأموم و  
 خرج بزاد في جهرية السرية فلا جهر بالأمين فيها ولا معية بل  
 يقرن الامام وغيره سر مطلقا **بعد التامين** سن ان **يقول غيره** اي عني  
 المأموم من امام ومن **دس** غير الفاختة **في ركعتين او ليين** جهرية كانت  
 الصلاة او سرية للاتباع رواه الشيخان في الظاهر والعصر وقيل بها غيرها  
**لا هو** اي المأموم فلا يشن له سورة ان سمع النبي قراءته لها رواه ابو داود  
 وغيره **بل يستمع** قراءة امامه لقوله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له  
**فان لم يسمعها الصم** وبعد او سمع صوت لم يسمعه او اسرار امامه  
 ولو في جهرية **قرا** سورة اذا لم يعنى لسكوته وتعبيد ياء ذلك الاولى  
 من قول فان بعد او كانت سرية **قرا فان سبق بها** اي بالاوليين من  
 صلاة امامه ياء لم يدركها معه **قرا** ها في با في صلاته اذا تداركه  
 ولم يكن قراها فيما ادركه ولا سقطت عنه لكونه سبقا لثلاثا تخلو  
 صلاته عن السورة بلا عذر **وان يقول من تسن له سورة قراءة**  
**اولى على ثمانية** للاتباع رواه الشيخان نعم ان ورد نص يتطوّل الثانية  
 اتباع كما في مسألة الزحام انه ليس للامام **تطوّل** الثانية ليأخذه  
 منتظرا لسجود **من المنفرد** وامام **في صبيح** **طوال** **المفصل** كسر الطاء و  
 ضمها **وفي ظهر** **قريب** منها اي من طولا له كما في الروضة كاصليها  
 وغيره وهو من زيادتي والا اصل ادخله فيما قبله **وفي عصر وعشا**

او ساطع

**وساطع** والثلاثة في الامام مقيدة بغير زوته بها المجموع وغيره بقول  
**رضا** مأمومين **محمودين** اي لا يصلي وراءه غيرهم **في مغرب قصار**  
 لخبر النساء في ذلك واول الفصل الجهرية كما صححه النووي في رقا ئسته  
 وغيرها **وفي صبح جهرية** في اولى **الركعتين** **بل وفي ثمانية** **هل اف**  
 للاتباع رواه الشيخان فان ترك الميم في الاولى سن ان ياتي بها في الثانية  
 واعلم ان اصل السنة في ذلك كله يتأدى بقراءة شين من القرآن لكن  
 السورة اولى حتى ان السورة القصيرة او لم يبق بعض سورة طويلة  
 وان كانت اطول كما لو خذ من كلام الراجي في شرحه وقول النووي  
 في اصل الروضة اولى من قدرها من طولها غير وان كلام الراجي  
 كما منه عليه في المهمات **تنبه** ليس لغيا لمأموم ان يجهر بالقراءة  
 في الصبح والاولى العشاء في الجمعة والمصليين وضوء الفجر والاعشاء  
 والزاوية ووتر رمضان وركعتي الطواف ليلا او وقت صبح كما يأت  
 بعض ذلك ان يسير في غير ذلك الا في نافذة الليل المطلقة فتوسط  
 فيها بين الاسرار والجهر ان لم يدنس عناء او وصل او نحو ومحل  
 الجهر والانس سطر في المرأة والخني حيث لا يسمع اجنبى ووقع في المجموع  
 ما عدا الف في الخفي والعبرة في الجهر الاسرار في الغرضية المقضية  
 بوقت الفتنة لم يدنس الاداء قال الاذرعى وشيبه ان يلحق بها  
 العبد والاشبه خلافة كما اقتضاه كلام المجموع في باب صلاة العبد  
 فتبيل باب التكبير على الاصل ان اللغضاء يحكى الاداء وسلان الشرع  
 ورد بالجهر بصلاته في محل الاسرار يستحب **وخامسها ركوع**  
**تقدم** **ركوع** القاعدة **واقلة** للقائم **اغناء** خالف حيث **شال** **رحنا**  
**معتدل** **اخلفه** **ركبتيه** اذا اراد وضعها عليها فلرخص ذلك بالتحليل  
 اوبه مع اغناء لم يكف والراحتان ما عدا الاصابع من الكفني وقول  
 اغناء مع معتدل خالفة من ن ياد في **بطر** **ثنية** **تفصل** **رفع**  
**عن عويله** بفتح الحاء اشهر من ضمها بان تستحق اعضاءه قبل رفعه  
 لخبر المصنف صلاته **ولا يقصد به عني** اي يهوى به غير الركوع



كفيل من الاعتدال السجود والجلوس بين السجودتين أو التشديد فلو  
هو التلاوة أو سقط من اعتدال أو رفع من ركوعه أو سجوده فزعموا من  
شيء لم يكتف ذلك عن ركوعه وسجوده واعتداله وحلوه له لوجوده  
فيجب العود إلى القيام ليهوى منه وإلى الركوع أو السجود ليرتفع منه  
**وإنما** مع ما مر **شوايظ** **وعن** كالصفيحة للاتباع ورواه مسلم  
**وإن** ينصب ركبته المستلزم لنصب ساقيه وفيه لأنه أعون له  
**مفرقتين** كما في السجود **وإن** يأخذها أي ركبته بكتفيه **وإن** يعرف  
**إصابعه** كما في التحريم للاتباع ورواه في الأول البخاري وفي الثاني ابن حبان  
وغیره **القبلة** أي وجهتها لأشرف الجهات **وإن** يكبر ويرفع كفيه  
**تفصيلا** بأن رفعها مكشوفتين مشهور في الأصابع مفرقة وسطا  
حتو منكبته مع ابتداء تكبيرة قائما كما مر في تكبيرة التحريم للاتباع فيها  
رواه الشيخان **وإن** يقول **سبحان رب العظم** للاتباع ورواه مسلم  
وأضاف إلى ذلك في التحقيق وغيره **وبعد** **ثلاثا** للاتباع ورواه أبو داود  
فإن اقتصر على مرة أرى أصل السنة وعليه يحمل قول الروضة أقلا ما يحصل  
به ذكر الركوع شبيحة واحدة **وإن** يد مقربة **وإن** مضموم **رب**  
**راضين** بالتطويل وذكر الثاني من زيادتي **الهيول** **لك** **ركعتين** **وبكأن** **أنت**  
**إلى** **أخره** تمتته كما في الأصل **والك** أسلمت شئع إلى سمعي وبصري وبخي وعقل  
وعصبي وما استقلت به قدمي للاتباع ورواه مسلم إلى عصبي وابن حبان  
إلى آخره وزاد في الروضة كصلها وشعري وبشري وأما إمام غيري  
ذكر فلا يزيد على الشجاعت الثلاث تخفيفا على المؤمن والأصل أطلق  
أن الإمام لا يزيد على ذلك ومراده ما فصلته كإفصله في الروضة وغيرها  
وتكره القراءة في الركوع وغيره مما يقبله الأركان غير القيام كما في المجموع  
**وسادسها** **اعتدال** ولو في نقل وبحصل **يعود** **لبد** **أما** **أن** **يعود** **لما** **كان**  
عليه قبل ركوعه قائما كان أو قاعدا فتعبري بذلك أول من قوله الاعتدال  
قائما **بجلا** **نبينه** وذلك لخبر المسند صلاته **وسن** **رفع** **كفيه** **حزب**  
مكتبيه سما في التحريم مع ابتداء رفع راسه قائما **فلا** **سمع** **الله** **لن** **جاء**

أي تقبل منه حمده ولو قال حمد الله سمع له كفى **وقا** **تلا** **بعد** **عونه** **وبس**  
**لن** **الحمد** **أو** **اللهم** **وبنا** **لك** **الحمد** **وبنا** **فيها** **قبل** **ذلك** **ملا** **الحجرات** **وملأ**  
**الادين** **وملأ** **ما** **شئت** **من** **شيء** **بعد** **أي** **بعد** **كما** **لكرسى** **وسم** **كر** **سببه**  
**السجود** **والارض** **وإن** **يزيد** **من** **من** **أي** **المقرب** **وإن** **مأم** **محمود** **رب** **راضين**  
**بالتطويل** وذكر الثاني من زيادتي **أهل** **إلى** **أهل** **الثلاثة** **أي** **اللدغ** **والجبل**  
**أي** **العظلة** **إلى** **أخره** تمتته كما في الأصل إحقا قال العبد وكلنا لك عبيد  
لأمانع لما أعطيت ولا معطي لما نعت ولا ينفع ذا الجدر منك أي عندك  
الحمد للاتباع ورواه البخاري إلى لك الحمد ومسلم إلى آخره **وملأ** **بالرفع**  
**صفحة** **وبالنصب** حال أي ما لنا بقدر كونه جسما وإحقا مثبلا ولأمانع  
إلى آخره خبره وما بينهما اعتراض ويستوي في سن التجميع الإمام وغيره  
وأما خبر إذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا لك الحمد فعنه قولوا  
ذلك مع ما علمتوه من سمع الله لمن حمده لعلمهم بقوله صلوا كما إذا يقولون  
أهل وأما خبري ربنا لك الحمد بالذكر لأنهم كانوا الأسبقون له غالبا ويسمعون  
سمع الله لمن حمده وفيمن الجهر بالتجميع للإمام والمبلغ **شرا** **بعد** **ذلك**  
**سن** **تقوت** **في** **اعتدال** **أخره** **صحيح** **مطلقا** **وأخره** **سائر** **المكتوب** **بأن**  
**لثلاث** **لله** **كوباء** **وتخط** **وعقد** **وأخره** **وتنصف** **ثان** **من** **رمضان** **كما** **لهم**  
هذا لوفقه إيهام تعني لفظ التقوت الآتي من قوله وهو اللهم  
**اهدني** **فحين** **هديت** **إلى** **أخره** تمتته كما في العزيز وعافني فحين عافيت  
وقولني فحين تقليت وباركلي فيما أعطيت وحين شرما قفيت أنك تقضي  
ولا يقضي عليك أنه لا يدل من ولبت ولا يعز من عافيت تباركت ربنا  
وتعالى ليت للاتباع ورواه الحاكم الأربنا في تقوت الصبح وصحبه ورواه  
البيهقي فيه وفي تقوت الوتر ورواه الشيخان في التقوت للثلاث **إله**  
**صلی** **الله** **عليه** **وسلم** **فمن** **شهر** **يد** **عق** **على** **قائلي** **أصحابه** **القرآن** **ببشر** **معه**  
**ويقاسم** **بالعد** **وغيره** **قال** **الرافعي** **وزاد** **العلامة** **فيه** **قبل** **تباركت** **ولا** **يعز** **من**  
**عافيت** **قال** **في** **الروضة** **وقد** **جاء** **في** **رواية** **البيهقي** **والنص** **يح** **يكوت**  
**تقوت** **النازلة** **في** **اعتدال** **أخره** **صلا** **شما** **من** **زيادتي** **وفيه** **قولي** **آخره**

تغليب بالنسبة لأخره لو كان لأنه قد يوتر واحدة فلا تكون آخرته **وإن** يأتي  
 به **إمام** **بلفظ** **جمع** فيقول له هذا وهكذا لأن البيهقي روى كذلك في الخبر على الإمام  
 وعلمه النوراني في إظهاره بأنه يكره للإمام تخصيص نفسه بالدعاء لخبر اليوم  
 عبد قوما فيخفى نفسه بدعوة دونهم فإن فعل فقد خافهم روى القاسمي و  
 حسنه ويستثنى من هذا ما ورد به النص لخبر أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا كبر  
 في الصلاة يقول اللهم نقني اللهم اغسلني من الذنوب الدعاء المعروف **وإن** **يأتي**  
 فيه **من** **م** أي المتفرق وإمام محصور بلا ضيق بالتطويل والتقيد بمن من زيات  
 وترك التقيد بقنوت الوتر أولى من تقيد به به **اللهم أنا المستعينك ونعتق**  
**إلى آخره** تنبته كافي المحرر وشهد بك ونوع من بك ونوع على عليك ونوع عليك  
 الخبر على نكرتك ولا تكفر بك ونوع من نكرتك اللهم إياك نعبد ولك نعطي  
 ونسجد واليك نسبح ونحمد ونرجو رحمتك ونخضع لك إياك نعبد واليك الكفارة  
 ملحق ودعاء البيهقي يجمع عن فعل عرض الله عنه ولا كان قنوت الصلوة في بيتا  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قدم على عائشة رضي الله عنها في قنوت الصلوة سن **صلوة** **قوله**  
 على النبي صلى الله عليه وسلم لخبر النساء في قنوت الوتر الذي عليه النبي صلى الله عليه  
 وسلم لحسن بن علي وهو ما مع زيادة قاضي ذلك وروى في أنه بلفظ صلى الله على  
 النبي والحق في الصلاة في قنوت الصبح والنازلة وقوله وسلام من ينادي في يوم  
 النور في إظهاره ويسن الصلاة والسلام على الأهل وسن **رفع يدي** **به** **فيه** أي  
 فيما ذكر من القنوت وما جعله كاشرا لأدعية وللا تبايع روى الحاكم وسن الكل في رفع  
 يدي به إلى السماء أن دعا بتجديد شئ وظاهرهما أن دعا برفعه **لا** **يسمى** **لوجه**  
 وغيره لعدم شعورته في الوجه وعدم وروده في غيره **وإن** **يجب** **به** **إمام** **في** **السر**  
 والجهرية للاتباع روى البخاري وغيره قال الماوردي ويكون جهره به دون جهره  
 بالقرأة والمنفرد يسره **وإن** **يؤمن** **مأموم** **جهره** **الدعاء** **ويحق** **ل** **الثناء** **سرا**  
 أو سريعا لإمامه كما في الروضة كما صلبها أبو يعقوب أشهد كما قاله والاول والى ودليله  
 الاتباع روى الحاكم واول الثناء أنك تقتضي هذا إذ سمع الإمام **فإن** **لوسمعه** **قنوت**  
 قنوت سري كبقية الأذكار والدعوات التي لا يسمعها وسابغها **سجود** **من** **تسبي**  
 كل ركعة **بجاء** **نيت** **لخبر** **المسيح** **صلاته** **وأن** **علي** **يحول** **له** **كطرف** **من** **عامته**

لم يحرك

**لم** **يحرك** **بحركته** **في** **قيامه** **وتعور** **لأنه** **في** **معنى** **المفصل** **عنه** **فلا**  
 ما يحرك بحركته لأنه كما يجوز منه فإن سجد عليه عالما بقربه بطلت صلاته وال  
 فلا لكن يجب إعادة السجود وخرج بخبر ما سجد على سري يحرك بحركته  
 فلا يفتق وله أن يسجد على عود بيده **وأقله** **مباشرة** **بعض** **جبهته** **ولوشعر**  
 ناسبا **مسألة** **أي** **ما** **صلى** **عليه** **بأن** **لا** **يكون** **عليه** **حائل** **كعصابة** **فإن** **كان** **ذو** **برقع**  
 إلا أن يكون لراحة وسبق عليه إذا لفته مشقة شديدة فيصع **ويجب** **وضع**  
**جزء** **من** **ركبته** **ومن** **باطن** **كفيه** **وباطن** **أصابع** **قدميه** **في** **السجود** **لخبر**  
 الشيخين **أعوت** **أن** **يسجد** **على** **سبعة** **أعظم** **الجبهة** **واليد** **والركبتين** **وأطراف**  
 القدمين **ولا** **يجب** **كشف** **ما** **بل** **يكفي** **كشف** **الركبتين** **كما** **نفي** **عليه** **في** **الام** **والأكف**  
 بالجزء مع التقيد بالباطن من ينادي **ويجب** **أن** **يأل** **أي** **يجب** **سجدة** **نفق**  
 الجسم وكسرها على سجود **ثقل** **بالسنة** **فإن** **يسجد** **على** **قطن** **أو** **غبر** **ويجب** **أن** **يأمل**  
 عليه حتى يتكسب ويظهر أثره في يد لو فرضت تحت ذلك كما يجب التأمل في  
 بقية الأعضاء وتخصيصهم له بالجبهة لرفع قهره لا كفايا بالغالسب  
 من عكس وضعها بلا تأمل لا لا خارج بقية الأعضاء كما قد روى المراكزي فقال  
 لا يجب فيها التأمل **وإن** **يرفع** **أسفله** **أي** **يؤخر** **رأسه** **وما** **حولها** **على** **أعاليه** **فإن**  
 انعكس أو شأ ويا له يحزن لعدم اسم السجود كما لو كتب على وجهه ومدرج عليه  
 نعم إن كان به علة لا يمكن معها السجود الأكمل ذلك أجزاء **وأقله** **أن** **يكفي** **لوجه**  
**بالرفع** **للرأس** **ويضع** **ركبته** **مفرقة** **شئ** **يقدر** **شئ** **في** **كفيه** **مكتوفتين** **سرا**  
**مكتوبة** **للا تبايع** **رواه** **في** **التكبير** **التي** **في** **عدم** **الرفع** **البخاري** **وفي** **البقية** **الرواة**  
 وغيره **ناشر** **أصابعه** **مخففة** **للمفرجة** **للقبلة** **للا تبايع** **رواه** **الشيخان**  
 في الشرح والخم البخاري وفي الآخر البيهقي **ثم** **يضع** **جبهته** **وأنه** **مكتوبا**  
 للاتباع روى أحمد ود وغيره ويضعها معا كما جزم به في الروضة وأصلها  
 وقال الشيخ أبو حامد هي كعضو واحد يقدم أيها أشاء **وإن** **يفرق** **قد** **سأ**  
 بقدر شئ موجهها أصابعها للقبلة **ويبين** **نفا** **بني** **فيل** **مكتوفتين** **حيثما** **أخف**  
 وقوله ويعرف إلى آخره من ينادي **وإن** **يجب** **أن** **يأمل** **أي** **في** **سجود** **وفي** **ركوع**  
 بأن يرفع بطنه عن خذ به ومرفقيه عن جبهته للاتباع في رفع البطن عن

هذا الخبر يدل أن السجود في سجدة واحدة  
 على كثر سجدة في سجدة واحدة  
 ويضعه تحت جبهته أو غيره



التخفيف في السجود والركوع عن الجنبين في الركوع رَوَاهُ الْأَوَّلُ ابوداود وفي الثاني  
 الشيخان وفي الثالث الترمذي وقين بالاول رفع البطن عن الخنز في الركوع **وعنه**  
**عنه** من امرأة وضعت بعضهما البعض في الركوع والسجود لانه استلها  
 واحوط وفي المجموع عن نفي الحرام ان المرأة تقضي في جميع الصلاة اي المرفقين  
 الى الجنبين وان يقول المصلي في سجوده **سبحان ربنا العظيم** لا يستماع  
 رواه يعقوب بن صالح مسلم وبه ابوداود وان **ينادي من** وهو المنفرد وامام  
 محصورين راضين بالتطويل وذكر الثاني من زياد في **الله لك سجدتان الى آخره**  
 تقتله كما في الاصل وبه احمد ولك اسلمت سجود وجهي للذي خلقه وصوره وشق  
 سمعه وبعضه اي منفذها تبارك الله احسن الخالقين للاتباع رواه مسلم  
 زاد في الروضة سجود له وقوته قبل تبارك **ان يزيد من الدعاء فيه** لم يسمع  
 اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فاكثر والدعاء اي في سجود ذكر والتفكير  
 بين مرين زياد في وثامتها **جلوس بين سجديته** ولو في ثقل **بطلان** لغير  
 المسني صلاته **ولا يطول له** ولا الاعتدال لانها غير مقصودين لذاتهما بل الفضل  
 ومسا في حكم تطويلها في باب سجود السجود وسن له **ان يكثر** مع رفع راسه  
 في سجوده بلا دفع لميديه **وان يجلس** مفتوحا كما سياتي للاتباع رواه في الاول  
 الشيخان وفي الثاني الترمذي وقال احسن صحيح **واضعها كفيه** على فخذيه **قريبان**  
**دكتيته** بحيث تشامتهما ووس الاصابع **ناشر اصابعه** مضرومة للقبلة كما  
 في السجود **قالا رب اغفر لي الى آخره** تقتله كما في الاصل وارضى واجبر فرب  
 وارفعين وارزقني واعاذني وعافني للاتباع روى بعضه ابوداود وباقية ابن حنبل  
**وسن بعد سجدة ثالثة** لا بعد سجود تلاثة **يقوم عنها بان** لا يجفها فتشهد  
**جلسة** بغير قسمي جلسة الاستراحة للاتباع رواه البخاري وما ورد منها  
 بخلافه عزيز ولو جمع حمل ليوافق غيره على بيان الجوار **ومن له ان يجتهد**  
**في قيامه من سجود وقعود على كفيه** اي على بطنهما على الارض لانه اعون له  
 وللاتباع في الثاني رواه البخاري وتاسعها وعاشرها وحادي عشرها **تشهد**  
**وصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد وقعود لها** وللسلام **اما**  
**عقبها** سلاما لما روى الارقطي والبيهقي باسناد صحيح عن ابن مسعود

قال كما نقول فقل ان يفرض علينا التشهد السلام على الله قبل عبادته السلام على  
 جبريل السلام على ميكائيل السلام على فلان فقال صلى الله عليه وسلم لا تقولوا  
 السلام على الله فان الله هو السلام ولكن قولوا التحيات لله الى آخره والبراد فرفسه  
 في الجلوس اخر الصلاة لما ياتي وهو محلة فيتبعه في الوجود ومثله الجلوس للصلاة  
 على النبي صلى الله عليه وسلم وجوب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد  
 التشهد ثابت بقوله تعالى صلوا عليه وبالا مرها في خبر الصحيحين واول احوال  
 وجوبها الصلاة قال وقد اجمعوا على انها لا تجب خارجا عنها والمناسبت لها منها  
 التشهد آخرها فتجب بعده كما صرح به في المجموع وغيره وهو الموافق لما ياتي في  
 الترتيب واما عدم ذكر الصلاة في خبر السبع صلاته فتعذر على انها كانت  
 معلومة له ولهذا لم يذكر له النية والسلام **والا** اي وان لم يعقبها بسلام  
**فستة** فلا تجب لانه صلى الله عليه وسلم قام من دعتين من الظهر ولم يجلس  
 فلما قضى صلاته كبر وهو جالس فسجد سجدة بين قبل السلام ثم سلم رواه الشيخان  
 بل عدم تلاوته على عدم وجوب سبغ منها وقول بعدة او لم يذكره وذكر القعود  
 الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وللسلام من زياد في **كسلة على الال**  
 فانها **سنة في تشهد آخر** للامرية في خبر الشيخين دون اول ليلته على  
 التخفيف **وكيف تعد** في قعلات الصلاة **جاز ولكن سن في** قعود على تشهد  
**آخر لا يعقبه سجود** لقعوده بين السجدة تين او للاستراحة او للتشهد  
 الاول او لآخر لكن يعقبه سجود سبوا **افترش يديه على كعب يسجد**  
**بحيث يلم ظهرها الارض وينصب يمينه ويضع اطراف اصابعه** منها  
**للقبلة وفي الآخر** وهو الذي لا يعقبه سجود **نودك وهو كما فترش**  
**لكي يخرج يديه من جهة يمينه ويلصق ورته بالارض** للاتباع في بعض  
 ذلك رواه البخاري وغيره وقياسا في البقية والحكمة في ذلك ان المصلي مستقر  
 في الاول للمحركة بعد نه بخلافه في الثاني والحركة عن الافتراش احون وتعجز  
 بسن الى آخره اعبر من قول له وبين في الاول الى آخره **وسن ان يضع**  
**قعود تشهد يده يده على طرفي دكتيته** بان يضع يديه على طرفي السبع  
 بحيث تشامتهما وفي سبها ويضع يمينه على طرف اليمنى وهذا من زياد في **ناشر**







على ذلك كرمته ومن حرم بذلك النوى في جهوده فانه ذكر النوى ولم يجره في  
**عجز عنها او عن دعاء وذكر ما يقرب من كالتشهد الاول والصلوة على النبي**  
 صلى الله عليه وسلم بعده والقنوت وتكبير هذه الانتقالات والتشبيبات  
**ترجم** عنها وجوبها في الواجب وندبا في المأثور باي لغة شاء لعذرة بخلاف  
 المقادير ويجب في الواجب التعلم ان قدر عليه ولو بالسفر كما مر في نظيره  
 في تكبير المغموم فلو ترجم المقادير بطلت صلاته اما غير المأثور من بات  
 المخرج دعاء او ذكر بالجملة فلا يجوز كما نقله الرازي عن الامام بغيرها  
 في الاولى واقصر عليها في الروضة وانما في الثانية بل يبطل به صلاته  
 فتعيرى بالمأثور اول من تعبى بالندوب **و ثانيا عشرها سلام** خير سلم تحرى  
 التكبير وتخليلها التسليم **واقلة السلام عليكم** وهو عليكم السلام  
 لنا دية معنى قبله لكنه مكره وهذا من زيادة فلا يجوز عن سلام عليكم  
 لعدم وروده بل هو مبطل ان تعمد **واكملها السلام عليكم ورحمة الله**  
**مرتين مرة** جينا فصرق شعا لا ملقنا فيها حق بى خطه الامميت  
 الاولى والامير في الثانية للاتباع في ذلك دعاء ابن حبان وغيره ويستند  
 السلام فيها متوجه القبلة وينتهي مع تمام الالتفات **فاوبا السلام**  
**علي من القنوت هو اليه من ملائكة ومؤمنين امن وجن اى نوبه**  
 بحرة النبي عيا من يمينه وسيرة اليسار على من عن يساره وينويه على من  
**خلفه وامامه بايها شاء** والاولى الى وينوي ماموم **الردع من**  
**سلم عليه** من امام ومأموم فينويه من على يسار السلم بالتسليمة الثانية  
 ومن على يساره بالاولى ومن خلفه وامامه بايها شاء والاصل في ذلك من على  
 سوان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي قبل الظهر اربعاً وبعد ها اربعاً وقبل  
 العصر اربعاً ركعات فيصلي بينهما بالتسليم على الملائكة المقربين واليحيى  
 ومن معهم من المسلمين والمؤمنين رواد الترمذي وحسنه وخبر سمرق امرا  
 رسول الله عليه وسلم ان نزل على الامام وان تحاب وان يسلم بعضنا على  
 بعض رواد ابو داود وغيره ويسمى الماموم كما في التحقيق ان لا يسلم بعد  
 فزاع الامام من تسليمته والتعبد بالمؤمنين مع ذكر سلام الامام

على غير المقدس امامه وخلفه وسلام غيره عيا من امامه وخلفه ومع ذلك  
 ود المأموم على غير الامام من زيادة **وسنة خروجه** من الصلاة بالتسليم  
 الاولى خروجه من الخلاف في وجوبها والتصريح بالنية من زيادة **وقالت**  
 عشرها **ترتيب** بين الاركان المتقدمة **كما ذكر** في عدها المتوالي فترت  
 السنة بالتكبير وجعلها مع القراءة في القيام وجعل التشهد والصلوة على  
 النبي صلى الله عليه وسلم والسلام في القعود فالترتيب مراد فيما عدا  
 ذلك ومنه الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فانما بعد التشهد كما مر  
 وعلة من الاكثار بمعنى القنوت صحيح ومعنى الاجزاء فيه تعليب ود ليس  
 وجوبه الاتباع مع خبر صلوا كما رايت في اصل **فان تعد ركنه** بتقدير مكررا  
**فصل** هو اعم من قول له بان سجد قبل ركوعه **او سلام** من زيادة كان ركع  
 قبل قراءته او سجد او سلم قبل ركوعه **بطلت** صلاته لثلاثة بخلاف تعديم  
 في غير سلام كان صلى الله عليه وسلم قبل التشهد او تشهد قبل  
 السجود فيعيد ما قد منه **اوسها** فافعله **بعد من الركعة** لو وقعه في غير محله  
**فان تذكر مكررا** قبل فعله **فعله** والاى وان لم يتذكره حتى فعل مثله  
 في ركعة اخرى **اجزاه** عن مكرره **وتدركه** **الباب** من صلاته نعم ان لم يكن المثل  
 من الصلاة كسجود ركعة لم يجزه **فلو علم في آخر صلاة** او بعد سلامه فلم  
 يبطل الفصل **تركون سجدة من ركعة** **آخر سجدة** **ثم تشهد** لو وقع  
 تشهد قبل محله **او من غيرها** او في انها من آخره او من غيرها **لم يركع** فيها  
 لان الناقصة كانت سجدة من التي بعدها ولغاها عنها في الاولى واخذ بالاحوط  
 في الثانية **او علم في قيام** فامسها **تركون سجدة** من الاولى **فان كان جلس**  
**بعد سجدة** التي فعلها ولو منية جلوس استراحة **سجد** من قدامه  
 اكفاء **جلوسه** **والاى** وان لم يكن جلس بعد سجدة **فليجلس** **مجلسا**  
 ليأ في الركعتين **فصيته ثم يسجد او سلم في آخر ركعة** **تركون سجدة** **بني**  
**او ثلاث جهلى** **بهما** اى المجلس فيهما **وجب ركعتان** احدا بالاسوا  
 وهو في المسئلة الاولى ترك سجدة من الركعة الاولى وسجدة مست  
 الثالثة فتجوز باندا شيه والارابعة ويلغو بايها وفي المسئلة الثانية











بما فيه اعظم من قوله عز وجل في الركوع **ولو وصل عظمه** بقوله عز وجل  
**لحاجة الى وصله** **بجس** من عظم لا يصلح للوصل غيره هو اول من قاله ليقصد  
 الطاهر غيره في ذلك فتعبر صلاته معه قال في الروضة كاصلها ولا يلزمه نزعه  
 اذا وجد الطاهر قال السبكي بطلان ما وغيره الا اذا لم يجد من غيره **ولا**  
 بان لا يخرج او وجد صلحا غيره من غير ان يوجب عليه **نزعه** ان الجس وان اكن  
 لحما **ان من** من نزعه **ضربا** **بجس** **التميم** **ولم يمت** لم يمت جسا تعدى بجمله  
 مع تمكنه من ازالته كجمل المرأة شعرها شعر جس فان امتنع لم يحاكمه في نزعه  
 لانه ما تدخله النيابة كد المغصوب فان لم يمان ضرر او اومات قبل النزع لم يوجب  
 نزعه وعابته خوف الضرر في الاول ولعدم الحاجة اليه في الثاني لرواى النكاح **حقه**  
**وعنى من فعل استجار** في الصلاة ولو عرف الجوار الاقتصار به على الجرح **حقه**  
 لا في حق غيره فلو حمل يستجر في صلاته بطلت اذ لا حاجة الى جملتها فيها **وعنى**  
**عامة** هو اول من قاله **يغلب** **الاختيار** **منه** **غالب** **من** **طريق** **شائع** **جس**  
**يقين** **العصر** **تجنبه** **تجلا** **ما** **لا** **يعسر** **الاختيار** **منه** **غالب** **من** **طريق** **شائع** **جس**  
**وقتا** **وهذا** **من** **قرب** **وبدن** **في** **عنى** **في** **زمن** **الشتاء** **لما** **لا** **يعنى** **عنه** **في** **زمن** **الصيف**  
 وفي الذيل والرجل مما لا يعنى عنه في الكم واليد اما الشوارع التي لا يتقن بها  
 فيحكم بغيرها رتبها وان ظن غياستها لا يصل **وعنى** **عن** **دم** **غوى** **من** **عيت**  
**ووماء** **كهل** **وجروح** **دم** **فصد** **ونجم** **بجسها** **وونيم** **ذباب** **اي** **روثه**  
 وان كثر ذلك ولو باقتدار عرف لعدم الملوى بذلك **لا** **ان** **كثير** **يفعله** **من** **زيادته**  
 فان كثر بفعله كان قبل ما عيت وعصر الدم لم يعنى عن الكثير عرفا كما هو  
 حاصل كلام الرافعي والمجموع والعصر عن الكثير في المذكور من مقتضى باللبس  
 لما قال في التحقيق **لو** **حمل** **قرب** **رايقت** **او** **صل** **عليه** **ان** **كثير** **دمه** **ضرو** **ولا** **فلا**  
 ومثله ما لو كان زائلا على عام اباسه قاله القاضى ويقاس بذلك اليقين واعلم  
 ان دم البراغيت وشعاعا تمصها من بدن الانسان ثم تجفها وليس لها دم  
 في نفسها ذكرها الامام وغيره وتغير ما ذكرنا من ما عير به **وعنى** **عن** **قيل**

هذا هو الوجه في قوله عز وجل في الركوع ولو وصل عظمه بقوله عز وجل  
 لحاجة الى وصله بجس من عظم لا يصلح للوصل غيره هو اول من قاله ليقصد  
 الطاهر غيره في ذلك فتعبر صلاته معه قال في الروضة كاصلها ولا يلزمه نزعه  
 اذا وجد الطاهر قال السبكي بطلان ما وغيره الا اذا لم يجد من غيره ولا  
 بان لا يخرج او وجد صلحا غيره من غير ان يوجب عليه نزعه ان الجس وان اكن  
 لحما ان من من نزعه ضربا بجس التميم ولم يمت جسا تعدى بجمله مع تمكنه  
 من ازالته كجمل المرأة شعرها شعر جس فان امتنع لم يحاكمه في نزعه لانه  
 ما تدخله النيابة كد المغصوب فان لم يمان ضرر او اومات قبل النزع لم يوجب  
 نزعه وعابته خوف الضرر في الاول ولعدم الحاجة اليه في الثاني لرواى النكاح  
 حقه وعنى من فعل استجار في الصلاة ولو عرف الجوار الاقتصار به على الجرح  
 حقه لا في حق غيره فلو حمل يستجر في صلاته بطلت اذ لا حاجة الى جملتها  
 فيها وعنى عامة هو اول من قاله يغلب الاختيار منه غلبا من طريق شائع  
 جس يقين العصر تجنبه تجلا ما لا يعسر الاختيار منه غلبا من طريق شائع  
 جس وقا وهذا من قرب وبدن في عنى في زمن الشتاء لما لا يعنى عنه في زمن  
 الصيف وفي الذيل والرجل مما لا يعنى عنه في الكم واليد اما الشوارع التي لا  
 يتقن بها فيحكم بغيرها رتبها وان ظن غياستها لا يصل وعنى عن دم غوى من  
 عيت ووماء كهل وجروح دم فصد ونجم بجسها وونيم ذباب اي روثه وان كثر  
 ذلك ولو باقتدار عرف لعدم الملوى بذلك لا ان كثير يفعله من زيادته  
 فان كثر بفعله كان قبل ما عيت وعصر الدم لم يعنى عن الكثير عرفا كما هو  
 حاصل كلام الرافعي والمجموع والعصر عن الكثير في المذكور من مقتضى باللبس  
 لما قال في التحقيق لو حمل قرب رايقت او صل عليه ان كثير دمه ضرو ولا فلا  
 ومثله ما لو كان زائلا على عام اباسه قاله القاضى ويقاس بذلك اليقين واعلم  
 ان دم البراغيت وشعاعا تمصها من بدن الانسان ثم تجفها وليس لها دم في  
 نفسها ذكرها الامام وغيره وتغير ما ذكرنا من ما عير به وعنى عن قيل

وجاء في الروايات ان ابا جعفر عليه السلام قال في قوله عز وجل في الركوع  
 ولو وصل عظمه بقوله عز وجل لحاجة الى وصله بجس من عظم لا يصلح للوصل  
 غيره هو اول من قاله ليقصد الطاهر غيره في ذلك فتعبر صلاته معه قال في  
 الروضة كاصلها ولا يلزمه نزعه اذا وجد الطاهر قال السبكي بطلان ما وغيره  
 الا اذا لم يجد من غيره ولا بان لا يخرج او وجد صلحا غيره من غير ان يوجب  
 عليه نزعه ان الجس وان اكن لحما ان من من نزعه ضربا بجس التميم ولم يمت  
 جسا تعدى بجمله مع تمكنه من ازالته كجمل المرأة شعرها شعر جس فان  
 امتنع لم يحاكمه في نزعه لانه ما تدخله النيابة كد المغصوب فان لم يمان  
 ضرر او اومات قبل النزع لم يوجب نزعه وعابته خوف الضرر في الاول ولعدم  
 الحاجة اليه في الثاني لرواى النكاح حقه وعنى من فعل استجار في الصلاة  
 ولو عرف الجوار الاقتصار به على الجرح حقه لا في حق غيره فلو حمل يستجر  
 في صلاته بطلت اذ لا حاجة الى جملتها فيها وعنى عامة هو اول من قاله  
 يغلب الاختيار منه غلبا من طريق شائع جس يقين العصر تجنبه تجلا ما  
 لا يعسر الاختيار منه غلبا من طريق شائع جس وقا وهذا من قرب وبدن في  
 عنى في زمن الشتاء لما لا يعنى عنه في زمن الصيف وفي الذيل والرجل مما  
 لا يعنى عنه في الكم واليد اما الشوارع التي لا يتقن بها فيحكم بغيرها رتبها  
 وان ظن غياستها لا يصل وعنى عن دم غوى من عيت ووماء كهل وجروح دم  
 فصد ونجم بجسها وونيم ذباب اي روثه وان كثر ذلك ولو باقتدار عرف  
 لعدم الملوى بذلك لا ان كثير يفعله من زيادته فان كثر بفعله كان قبل  
 ما عيت وعصر الدم لم يعنى عن الكثير عرفا كما هو حاصل كلام الرافعي  
 والمجموع والعصر عن الكثير في المذكور من مقتضى باللبس لما قال في  
 التحقيق لو حمل قرب رايقت او صل عليه ان كثير دمه ضرو ولا فلا ومثله  
 ما لو كان زائلا على عام اباسه قاله القاضى ويقاس بذلك اليقين واعلم  
 ان دم البراغيت وشعاعا تمصها من بدن الانسان ثم تجفها وليس لها دم في  
 نفسها ذكرها الامام وغيره وتغير ما ذكرنا من ما عير به وعنى عن قيل

**دم اجنبى** لعصر تجنبه بخلاف كثيره ويعرفان بالعرف **لا** **عن** **قليل** **دم**  
**عقوب** **كلب** **لغلظه** **وهذا** **من** **زيادته** **وصرح** **به** **صاحب** **البيان** **ونقله** **في**  
**المجموع** **واقرو** **والدم** **فيما** **ذكر** **شبح** **وهو** **دمه** **لا** **يغني** **الطهارة** **وصد** **يد**  
**وهو** **ما** **يرتق** **في** **الطهارة** **لانه** **اصلها** **وما** **جروح** **ومنه** **فقط** **له** **رج**  
**فيا** **ساعى** **القبح** **والصد** **يد** **اماما** **لا** **يرتق** **له** **فطاهر** **كالعرف** **خلاف** **للر** **ففي**  
**ولو** **صل** **بجس** **غير** **معه** **له** **يعمله** **او** **عليه** **خير** **من** **فصل** **ثم** **تذكر**  
**وجبت** **الاعادة** **في** **الوقت** **او** **بعد** **له** **لغير** **طهارة** **في** **ترك** **التطهير** **وتجب**  
**اعادة** **كل** **صلاة** **يقين** **فعلها** **مع** **الجس** **بخلاف** **ما** **احتمل** **حدوثه** **بعد** **ها**  
**فلا** **يجب** **اعادتها** **لكن** **تسبح** **كما** **قاله** **في** **المجموع** **وسابعها** **ترك** **نطق** **بغير**  
**قرآن** **وذكر** **دعا** **عيا** **سابق** **فقط** **بغير** **افها** **ام** **لا** **كفر** **وعنى** **ولو**  
**في** **عقوب** **كلب** **كضحك** **وبكاء** **واثني** **ونحن** **وسعال** **وعطاس** **فهو** **اعم** **ما**  
**عير** **به** **وبغير** **فهم** **كقن** **من** **الوقاية** **وان** **اخطأ** **بجذب** **ها** **السكت** **او**  
**حرف** **مد** **والان** **المدة** **الف** **اولا** **او** **يا** **مسلى** **كان** **ذلك** **لحاجة** **الصلاة**  
**كان** **قام** **امامه** **لرايد** **فقال** **له** **افتعد** **ام** **لا** **والاصل** **في** **حذ** **ذلك** **خير** **مسلم** **ان**  
**هذه** **الصلاة** **لا** **يصلح** **فيها** **شيء** **من** **كلام** **الناس** **والكلام** **يقع** **على** **المفهم**  
**وغيره** **الذي** **هو** **حرف** **ان** **وتخصيصه** **بالمفهم** **اصطلاح** **للخبرة** **ويستثنى**  
**من** **ذلك** **اجابة** **الجبني** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **في** **حياته** **من** **قائه** **والتلفظ** **بقرية**  
**كسدر** **وعقوب** **بله** **تعلق** **وخطاب** **وكان** **الناطق** **بذلك** **مكرها** **لندرة**  
**الأكراه** **فيها** **لا** **تقبل** **كلام** **حاله** **لونه** **ناسيا** **لها** **اي** **للصلاة** **وسبق**  
**اليه** **لسانه** **او** **جمل** **تجرعه** **فيها** **وان** **علم** **تجرع** **جبن** **الكلام** **فيها**  
**وقرب** **اسلامه** **او** **بعد** **عن** **المطام** **بخلاف** **من** **بعد** **اسلامه** **وقرب**  
**من** **العلماء** **للتقصير** **بترك** **العلم** **وسا** **يتفحص** **للعلم** **وكن** **قولى**

هذا هو الوجه في قوله عز وجل في الركوع ولو وصل عظمه بقوله عز وجل  
 لحاجة الى وصله بجس من عظم لا يصلح للوصل غيره هو اول من قاله ليقصد  
 الطاهر غيره في ذلك فتعبر صلاته معه قال في الروضة كاصلها ولا يلزمه نزعه  
 اذا وجد الطاهر قال السبكي بطلان ما وغيره الا اذا لم يجد من غيره ولا  
 بان لا يخرج او وجد صلحا غيره من غير ان يوجب عليه نزعه ان الجس وان اكن  
 لحما ان من من نزعه ضربا بجس التميم ولم يمت جسا تعدى بجمله مع تمكنه  
 من ازالته كجمل المرأة شعرها شعر جس فان امتنع لم يحاكمه في نزعه لانه  
 ما تدخله النيابة كد المغصوب فان لم يمان ضرر او اومات قبل النزع لم يوجب  
 نزعه وعابته خوف الضرر في الاول ولعدم الحاجة اليه في الثاني لرواى النكاح  
 حقه وعنى من فعل استجار في الصلاة ولو عرف الجوار الاقتصار به على الجرح  
 حقه لا في حق غيره فلو حمل يستجر في صلاته بطلت اذ لا حاجة الى جملتها  
 فيها وعنى عامة هو اول من قاله يغلب الاختيار منه غلبا من طريق شائع  
 جس يقين العصر تجنبه تجلا ما لا يعسر الاختيار منه غلبا من طريق شائع  
 جس وقا وهذا من قرب وبدن في عنى في زمن الشتاء لما لا يعنى عنه في زمن  
 الصيف وفي الذيل والرجل مما لا يعنى عنه في الكم واليد اما الشوارع التي لا  
 يتقن بها فيحكم بغيرها رتبها وان ظن غياستها لا يصل وعنى عن دم غوى من  
 عيت ووماء كهل وجروح دم فصد ونجم بجسها وونيم ذباب اي روثه وان كثر  
 ذلك ولو باقتدار عرف لعدم الملوى بذلك لا ان كثير يفعله من زيادته  
 فان كثر بفعله كان قبل ما عيت وعصر الدم لم يعنى عن الكثير عرفا كما هو  
 حاصل كلام الرافعي والمجموع والعصر عن الكثير في المذكور من مقتضى باللبس  
 لما قال في التحقيق لو حمل قرب رايقت او صل عليه ان كثير دمه ضرو ولا فلا  
 ومثله ما لو كان زائلا على عام اباسه قاله القاضى ويقاس بذلك اليقين واعلم  
 ان دم البراغيت وشعاعا تمصها من بدن الانسان ثم تجفها وليس لها دم في  
 نفسها ذكرها الامام وغيره وتغير ما ذكرنا من ما عير به وعنى عن قيل

وجاء في الروايات ان ابا جعفر عليه السلام قال في قوله عز وجل في الركوع  
 ولو وصل عظمه بقوله عز وجل لحاجة الى وصله بجس من عظم لا يصلح للوصل  
 غيره هو اول من قاله ليقصد الطاهر غيره في ذلك فتعبر صلاته معه قال في  
 الروضة كاصلها ولا يلزمه نزعه اذا وجد الطاهر قال السبكي بطلان ما وغيره  
 الا اذا لم يجد من غيره ولا بان لا يخرج او وجد صلحا غيره من غير ان يوجب  
 عليه نزعه ان الجس وان اكن لحما ان من من نزعه ضربا بجس التميم ولم يمت  
 جسا تعدى بجمله مع تمكنه من ازالته كجمل المرأة شعرها شعر جس فان  
 امتنع لم يحاكمه في نزعه لانه ما تدخله النيابة كد المغصوب فان لم يمان  
 ضرر او اومات قبل النزع لم يوجب نزعه وعابته خوف الضرر في الاول ولعدم  
 الحاجة اليه في الثاني لرواى النكاح حقه وعنى من فعل استجار في الصلاة  
 ولو عرف الجوار الاقتصار به على الجرح حقه لا في حق غيره فلو حمل يستجر  
 في صلاته بطلت اذ لا حاجة الى جملتها فيها وعنى عامة هو اول من قاله  
 يغلب الاختيار منه غلبا من طريق شائع جس يقين العصر تجنبه تجلا ما  
 لا يعسر الاختيار منه غلبا من طريق شائع جس وقا وهذا من قرب وبدن في  
 عنى في زمن الشتاء لما لا يعنى عنه في زمن الصيف وفي الذيل والرجل مما  
 لا يعنى عنه في الكم واليد اما الشوارع التي لا يتقن بها فيحكم بغيرها رتبها  
 وان ظن غياستها لا يصل وعنى عن دم غوى من عيت ووماء كهل وجروح دم  
 فصد ونجم بجسها وونيم ذباب اي روثه وان كثر ذلك ولو باقتدار عرف  
 لعدم الملوى بذلك لا ان كثير يفعله من زيادته فان كثر بفعله كان قبل  
 ما عيت وعصر الدم لم يعنى عن الكثير عرفا كما هو حاصل كلام الرافعي  
 والمجموع والعصر عن الكثير في المذكور من مقتضى باللبس لما قال في  
 التحقيق لو حمل قرب رايقت او صل عليه ان كثير دمه ضرو ولا فلا ومثله  
 ما لو كان زائلا على عام اباسه قاله القاضى ويقاس بذلك اليقين واعلم  
 ان دم البراغيت وشعاعا تمصها من بدن الانسان ثم تجفها وليس لها دم في  
 نفسها ذكرها الامام وغيره وتغير ما ذكرنا من ما عير به وعنى عن قيل



لا تتعدى رتبة كجهه سانه ليس بواجب فلا ضرورة الى التفتيش له **ولا يقبل غيره** اي  
 نحو التفتيش من غير ذلك وغيره **لعلامة** وخرج بقوله وقليله مما مر كثيرا لانه يقطع نظم  
 الصلاة ويقلل او يعدل على الحلاء من زيادة وكذا التفتيش في الغلبة بالقليل واكثره بالغير  
 وقيل ركن فقلل او عدل وان تعيى به القراءة **ولا يقبل** **وبن كرو ودا** غير محترم  
**الان يخاطب بها** كقولك لغيت سبحان وي وي ورك او احاطن رجلا الله فيقبل  
 به بخلاف رجه الله وخطاب الله ورسو له كما علم مما ذكرنا في الركوع وغيره وذكرنا في  
 شرح الرضي وغيره زيادة على ذلك **ولا ينظر قرآن** **يقصد فهمه وقراءة** كما يحكي  
 هذا الكتاب مفهوما به من حيث ان في اخره من ان ياخذ ما لو قصد القراءة فقط فان قصد  
 او لم يقصد شيئا لم يطل لانه يشبه كلام الامميين ولا يكون قرآنا الا بالقدس وخرج في  
 القرن مائة بكلمات منه متواليه مفردة فافيه دون نظمه كقولك يا ابراهيم سلام  
 فيقبل به صلاة فان فرقها وقصد بها القراءة لم يقبل به لقوله في المجموع عن المتوكل  
 وافرده **ولا يسكنه طويل** ولو جهل بالعرض لانه لا يحرم هيبها وسياتي في الباب  
 الآتي ان تطويل الركن القصير يبطئ بخر **ومن رجل تبت** اي قول سبحان الله **وليفي**  
 من امرأة وخشي تصغيره بغير بطن كلف او ظهره على ظهر اخر او ضرب ظهره كلف  
 على بطن اخر **لا يضرب بطن** **منه** اي بطن من اخر بطن فعله لا يباحا لما يتقرعه  
 بطلت صلاته وان قل لما فاته الصلاة وانما ليس ذلك لهما **ان ناهما** في صلاتهما  
 كتيبه امامهما على سبوه واذنهما للأضل واذا رجا اثنى خيرا وقوته في هذو ولا اصل  
 في ذلك جبر الصحاحين من ناهه شئ في صلاته فليسمع وانما التصديق للنساء  
 ويعني في التبع ان يقصد به الذكر ولو مع التهميم كغيره السابق في القراءة  
 ويعني ما ذكره اعم مما عير به ولو صفى الرجل ومسح غيره حيا زرع بها لغتهما  
 المسنة والمرد بيان التفرقة بينهما فيما ذكر لا بيان حكم التثنية والا فاننا لا نعلم  
 ونحوه واجب فان لم يحصل الا نذر الا بالكلام او بالفعل البطل وجب وبطل الصلاة  
 به **علا الاصح** **ونا منها ترك زيادة** **ومن فعل** فقبل بها صلاته ثلاثا  
 بخلافه سهو لانه صلى الله عليه وسلم صلى الظهر خمسا وسجد السهو ولم يعدها  
 رواد الشيطان ويغتفر القعد اليسير قبل السجود وبعد سجدة الثلاثا وسياتي

في صلاة الجمعة انه لو اقرى بمرا اعتد اي الركوع انه يلزمه متابعتها في الاكثارة والله لو دكر  
 او سجد قبل امامه وعاد اليه ليرضي وخرج بالفعل التقوى كتركها في صلاة وسياق في  
 الباب الا في **ترك فعل** كونه في الصلاة ولو سهوا صلاته لما فاته لها وهذا في  
 من اولين من قبله وبطل بالوجه الفاضل **او فعل كثر من غير** **جنتها** في غير شدة  
 حتى عرفها ثلاثا خطوات **ولاء** فقبل به ولو سهوا صلاته لما فاته ثلاثا والقليل  
 كخطوته او اكثر المتفرق لانه صلى الله عليه وسلم صلى وصحاصل امامه فكان اذا سجد  
 وضعا واذا قام حملها واد الشيطان وكذا كثر ما لو في ثلاثة افعال وسواء وفعل واحد  
 منها صح به العمل في ويستثنى من العمل بالفعل بقصد اللعب فيقبل به كما حكي **لا ان**  
**خفت** اكثر كثر لك اصابعه من ان يلهو حركة كثر في سجدة الخاقاله بالقليل فان حركت  
 كفه فيها ثلاثا وكذا بطلت صلاته **او اشتد جرب** بان لا يقهر معه على عدم الحركة فلا  
 يقبل بغيره كفه للحاجة ثلاثا وسواء للصنعة وهذه من زيادة فيهما هي القاطنة  
 وغيره **وتاسعها ترك منظر** **كل كثر او باركة** فقبل بغير منها وان كانت  
 الاولى وان كان الاول والثالث كليل ذوب سكرة والثاني مفرقا سهوا وجهلا بحسب  
 لا شعرا لا لئلا لا يعرض عنها وندور الثالث والمضغ من الافعال فيقبل بكثرة  
 لم يصل الى الجوف شئ من المضغ وغيره يعبرى بما ذكرنا مما عير به **ومن ان قيل**  
**ان جبر كره** **ثم ان جبر عنه** فالحق **عصا** **معرفة** كنعك الاتباع رواد  
 الشيطان وغيره استثنى في صلاته ولو بسهم رواد الحاكم وقال على شرط مسلم ان  
 يجز عن ذلك **بسط** **معا** كجادة بفتح السين **ثم ان جبر عنه** **خط** **انما** **مخطوطا**  
 كما في الروضة ودعى ابي داود جبر اذا صلى احدكم فليجعل امام وجهه شيئا  
 فان لم يجد فليصنع عصا فان لم يكن معه عصا فليخط خطا ثم لا يقوه ما من  
 امامه وقبض بالخط المصطنع وقدم على الخط لانه اظهر في المراء **وطولها** اي المذكور  
**ثلاث ذراع** فاكثر **وبينهما** اي بينهما وبين المصطنع **ثلاثة ذراع** **فاقل** وذكرنا  
 الصلاة الى المذكور مع اعتبار الترتيب فيها وضبطها بما ذكرنا من زيادة وبذلك  
 صرح في التحقيق وغيره الا الترتيب في الاولين فهو مقتضى كلام الروضة  
 واصلاها وصرح به في المجموع والا ضبط الاخيرين فهو القياس كما قاله

في صلاة الجمعة انه لو اقرى بمرا اعتد اي الركوع انه يلزمه متابعتها في الاكثارة والله لو دكر  
 او سجد قبل امامه وعاد اليه ليرضي وخرج بالفعل التقوى كتركها في صلاة وسياق في  
 الباب الا في **ترك فعل** كونه في الصلاة ولو سهوا صلاته لما فاته لها وهذا في  
 من اولين من قبله وبطل بالوجه الفاضل **او فعل كثر من غير** **جنتها** في غير شدة  
 حتى عرفها ثلاثا خطوات **ولاء** فقبل به ولو سهوا صلاته لما فاته ثلاثا والقليل  
 كخطوته او اكثر المتفرق لانه صلى الله عليه وسلم صلى وصحاصل امامه فكان اذا سجد  
 وضعا واذا قام حملها واد الشيطان وكذا كثر ما لو في ثلاثة افعال وسواء وفعل واحد  
 منها صح به العمل في ويستثنى من العمل بالفعل بقصد اللعب فيقبل به كما حكي **لا ان**  
**خفت** اكثر كثر لك اصابعه من ان يلهو حركة كثر في سجدة الخاقاله بالقليل فان حركت  
 كفه فيها ثلاثا وكذا بطلت صلاته **او اشتد جرب** بان لا يقهر معه على عدم الحركة فلا  
 يقبل بغيره كفه للحاجة ثلاثا وسواء للصنعة وهذه من زيادة فيهما هي القاطنة  
 وغيره **وتاسعها ترك منظر** **كل كثر او باركة** فقبل بغير منها وان كانت  
 الاولى وان كان الاول والثالث كليل ذوب سكرة والثاني مفرقا سهوا وجهلا بحسب  
 لا شعرا لا لئلا لا يعرض عنها وندور الثالث والمضغ من الافعال فيقبل بكثرة  
 لم يصل الى الجوف شئ من المضغ وغيره يعبرى بما ذكرنا مما عير به **ومن ان قيل**  
**ان جبر كره** **ثم ان جبر عنه** فالحق **عصا** **معرفة** كنعك الاتباع رواد  
 الشيطان وغيره استثنى في صلاته ولو بسهم رواد الحاكم وقال على شرط مسلم ان  
 يجز عن ذلك **بسط** **معا** كجادة بفتح السين **ثم ان جبر عنه** **خط** **انما** **مخطوطا**  
 كما في الروضة ودعى ابي داود جبر اذا صلى احدكم فليجعل امام وجهه شيئا  
 فان لم يجد فليصنع عصا فان لم يكن معه عصا فليخط خطا ثم لا يقوه ما من  
 امامه وقبض بالخط المصطنع وقدم على الخط لانه اظهر في المراء **وطولها** اي المذكور  
**ثلاث ذراع** فاكثر **وبينهما** اي بينهما وبين المصطنع **ثلاثة ذراع** **فاقل** وذكرنا  
 الصلاة الى المذكور مع اعتبار الترتيب فيها وضبطها بما ذكرنا من زيادة وبذلك  
 صرح في التحقيق وغيره الا الترتيب في الاولين فهو مقتضى كلام الروضة  
 واصلاها وصرح به في المجموع والا ضبط الاخيرين فهو القياس كما قاله

في صلاة الجمعة انه لو اقرى بمرا اعتد اي الركوع انه يلزمه متابعتها في الاكثارة والله لو دكر  
 او سجد قبل امامه وعاد اليه ليرضي وخرج بالفعل التقوى كتركها في صلاة وسياق في  
 الباب الا في **ترك فعل** كونه في الصلاة ولو سهوا صلاته لما فاته لها وهذا في  
 من اولين من قبله وبطل بالوجه الفاضل **او فعل كثر من غير** **جنتها** في غير شدة  
 حتى عرفها ثلاثا خطوات **ولاء** فقبل به ولو سهوا صلاته لما فاته ثلاثا والقليل  
 كخطوته او اكثر المتفرق لانه صلى الله عليه وسلم صلى وصحاصل امامه فكان اذا سجد  
 وضعا واذا قام حملها واد الشيطان وكذا كثر ما لو في ثلاثة افعال وسواء وفعل واحد  
 منها صح به العمل في ويستثنى من العمل بالفعل بقصد اللعب فيقبل به كما حكي **لا ان**  
**خفت** اكثر كثر لك اصابعه من ان يلهو حركة كثر في سجدة الخاقاله بالقليل فان حركت  
 كفه فيها ثلاثا وكذا بطلت صلاته **او اشتد جرب** بان لا يقهر معه على عدم الحركة فلا  
 يقبل بغيره كفه للحاجة ثلاثا وسواء للصنعة وهذه من زيادة فيهما هي القاطنة  
 وغيره **وتاسعها ترك منظر** **كل كثر او باركة** فقبل بغير منها وان كانت  
 الاولى وان كان الاول والثالث كليل ذوب سكرة والثاني مفرقا سهوا وجهلا بحسب  
 لا شعرا لا لئلا لا يعرض عنها وندور الثالث والمضغ من الافعال فيقبل بكثرة  
 لم يصل الى الجوف شئ من المضغ وغيره يعبرى بما ذكرنا مما عير به **ومن ان قيل**  
**ان جبر كره** **ثم ان جبر عنه** فالحق **عصا** **معرفة** كنعك الاتباع رواد  
 الشيطان وغيره استثنى في صلاته ولو بسهم رواد الحاكم وقال على شرط مسلم ان  
 يجز عن ذلك **بسط** **معا** كجادة بفتح السين **ثم ان جبر عنه** **خط** **انما** **مخطوطا**  
 كما في الروضة ودعى ابي داود جبر اذا صلى احدكم فليجعل امام وجهه شيئا  
 فان لم يجد فليصنع عصا فان لم يكن معه عصا فليخط خطا ثم لا يقوه ما من  
 امامه وقبض بالخط المصطنع وقدم على الخط لانه اظهر في المراء **وطولها** اي المذكور  
**ثلاث ذراع** فاكثر **وبينهما** اي بينهما وبين المصطنع **ثلاثة ذراع** **فاقل** وذكرنا  
 الصلاة الى المذكور مع اعتبار الترتيب فيها وضبطها بما ذكرنا من زيادة وبذلك  
 صرح في التحقيق وغيره الا الترتيب في الاولين فهو مقتضى كلام الروضة  
 واصلاها وصرح به في المجموع والا ضبط الاخيرين فهو القياس كما قاله



الا يستحق كل هذا جلا الى شئ منها **فليس** له ولا غيره **رفع** ما ربيته وبينها  
والمراد بالمصطفى من هذا علاها وذلك لخير الشئين اذا احكم الى  
شئ يستحق من الناس فادان احدا من بني يديه فليدفعه فان ابي  
فليقتله فان شيطان اى معه شيطان او هو شيطان الانسان وذكر  
سن الله رفع لغير المصطفى من ذبا وى وبه صرح الامسوى وغيره ففقهها **وقام**  
**مروى** وان لم يجد المار سبيلا آخر لخير لم يعلم المار يدي المصطفى الى  
السيرة ماذا عليه من الاثم لكان ان يقف اربعين خريفا خير له من ان يرين  
يد يه رواه الشيخان الا ان المار في الجهادى والاخر يضاف الى المار والمحرر  
مستند بما اذا لم يقصر المصطفى صلواته في المكان والا كان وقف بقارة الطريق  
فلا حرجة بل لا كراهة كما قاله في الكفاية اخذ من كلامهم وجها اذا لم يجد  
المار فرجة امامه والا فلا حرجة بل له حرقا الصفي والمروى بينهما  
ليس العزيمة كما قاله في الروضة كما صلها وفيها لوصلي بلا سيرة او يتابعه  
عنها اى او لم يكن بالصفة المذكورة فليس له الدفع لتقصيره ولا يحرم  
المحرر بين يديه لكن الاولى تركه ففقه له في غيرها لكن يكره محمول على  
المكرهية غير الشديدة قاله اذا وصل الى السيرة فالسنة ان يجعلها مقابلته  
ليمنه او شماله ولا يصح لها بغير الميم اى لا يجعلها تلقاء وجهه **وكره**  
**التفاني** فيها بوجهه لغير عارضة وسالت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عن الالتفات في الصلاة فقال هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلوة  
رواه البخاري **وتنظيف** في الشئ عنه رواه ابراهيمان وغيره **وصحى** **وقام**  
**على رجل** واحدة لانه تكلف ينافي الخشوع **الحاجة** في الثلاثة فان كان  
لها لم يكره وقد روى مسلم خبر انه صلى الله عليه وسلم اشكى فغسلنا  
وراءه وهو قاعد فالتفت اليها فانا قياما فاشار اليها الحديث وغيره  
اذا ثناء باحدكم فليسلم بيمينه عليه فان الشيطان يدخل فتأخري  
الحاجة عن الثلاثة او لمن تقدم الاصل له على الاخير من اهل قد يجعل  
قبلا ايضا فيما ياتي او في بعضه **ونظر نحو سما** مما يلهى كقول له اعلما

وذكر

وذلك لخير الجاهل ما بال اقيام من شعور الجاهل الى السماء وفي صلواته ليشتم  
عن ذلك او لتخطئ اصداره وخير الشئين كان المصطفى صلى الله عليه وسلم  
وعليه فضيلة ذات اعلام قدام قاضي الصلوات اعلم هذه اذهبا لغيرهم  
وانفق في الجاهلية وخوف من زيادتي **وكل شعرا** **وقب** لغير امره ان اسجد  
على سبعة اعظام ولا اكلت في با ولا شعرا رواه الشيخان واللفظ لمسلم والمصطفى  
قوله صلى الله عليه وسلم انه يقول معه **وبصق** **اسماوي** الاربعة لخير الشئين اذا كانت  
احدكم في الصلاة فانه يتأخر به عز وجل فله بين قن بين يديه ولا من يمينه  
ولكن عن يمينه اى ولو نعت قدمه وهذا كما في المجموع في غير الجهادى اما فيه فيصم  
لخير الشئين الصفاق في السجدة خطيئة وكفارتها وضربها على يمين في طرف  
تقرب من جانبه الا يصر ويحك بعضه بعضي ويصق بالصاد والزاى والسين  
**واختصا** بان يضع يده على خد صوته لغيره في صرة ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم حتى ان يصط الرجل فيصغر رواه الشيخان والمرأة كالرجل  
كما في المجموع ومثلها الخنثى **وخضن** **راس** من ظهر **في ركوع** الجاهل وزنته  
لفعله صلى الله عليه وسلم وحذف تقيد الاصل الخفض بالمبالغة فجاءت  
الشافعية رضي الله عنه وغيره **وصلاة** **بم** **فعدة** **حد** شكول وغناط ويح  
**وحضرة** بتكليف الحاء **طعام** ما كوى او شرب **يتوق** بالمثناة اى يشتهي **ليم**  
لغير مسلم لا صلاة اى كالملة بحضرة طعام ولا هو على هذه الاختلاف  
اى بالبول والغائط وتعبى على فعدة حدث اعم من قولها قن واحافيا  
اى بالبول او الغائط **ويحارم** ومنه مسلكه **وطريق** في بيان لا يرى  
**وعن** **بلا** **نوع** موضع الزبل كجيرة وهو موضع ذبح الحيوان **ونحو**  
**كنيسة** وهي معبد اليهود كبيعة وهي معبد النصارى **ونحو** **عظم** **ابل**  
ولو طاهر كراحها الاق والاعطن الموضع الذي تنحى اليه الابل  
الشاربة للزب عن غيرها فاذا اجتمعت سبقت منه الى المرحى ونحو من زينة  
**وقبيرة** بتخفيف الموحدة نبشت ام لا للمنى في جنس الذي مذى عن الصلاة  
في الجميع خلا المراح وسباني وخلا نحو الكنيسة فالحق بالحق والحق



في الكراهة فيها انما مأوى الشياطين وفي الطريق اشتغال القلب بغيره الذي فيه وقطع الخشوع وفي نحو المنيعة والمقبرة المنية شقة على استهما عقدت ما يفرش عليها قاله زهير بن شاذان لم ينع الصلوة وفي غير المنية شقة بخاتمة ما عقدتها وفي عطن الابل تغارها المشق من الخشوع الحق به مرا حبا بجمع الميم وهو مأواها البلاء المعنى المذكور فيه ولهذا لا تكره في صلح الغنم ولا في ما يتصور منها من مثل عطن الابل والمقر كما لعن قاله ابن المنذر وغيره قال الزركشي وعنه نظر **باب في مقتضى سجود السهو** وما يتعلق به **سجود السهو** في الصلاة فرضا او نفل **سنة** لاحد اربعة امور **لكن بعض** من الصلاة ولو عملا **وهو** غائبة **تشهد** اوله **او بعد وقعوده** واستلزم تركه ترك التشهد والمراة التشهد الاول اللفظ العاجب في التشهد الاخر دون ما هو سنة فيه فلا يسجد **لكن** قاله المحب الطبري **وقوت** **نسب** او بعضه **وقيامه** وان استلزم تركه تركه القنوت **وصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد** اي بعد التشهد والقنوت المذكورين وذكرها بعد القنوت وتعيينه بالرب من زيادتي وسياقي بيان ما يخرج به **وصلوة على الاله بعد** التشهد **الاخر** **وبعد القنوت** والتصريح به من زيادتي وذلك لانه على الله عليه وسلم قام من ركعتين من الظهر ولم يجلس ثم سجد في آخر الصلاة قبل السلام سجدتين رواه الشيخان وقين بما فيه البقية ويتصور ترك السابغ منها بان يتيقن ترك امامه له بعد سلامه وقبل ان يسلم هو وظاهرا ان القنوت للصلوة على النبي بعد التشهد الاول وللصلوة على الاله بعد الاخير كما لفقوه للامول وان القيام بهما بعد القنوت كالقيام له وسجدت هذه السنن ابعاضا لغيرها بالجبر بالسجود من الاعيان الحقيقية اي الاركان وخروج بها بنية السنن كما ذكرنا الركوع والسجود فلا يجزئ تركها بالسجود لعدم وروده فيها

وبرأيت

في الكراهة فيها انما مأوى الشياطين وفي الطريق اشتغال القلب بغيره الذي فيه وقطع الخشوع وفي نحو المنيعة والمقبرة المنية شقة على استهما عقدت ما يفرش عليها قاله زهير بن شاذان لم ينع الصلوة وفي غير المنية شقة بخاتمة ما عقدتها وفي عطن الابل تغارها المشق من الخشوع الحق به مرا حبا بجمع الميم وهو مأواها البلاء المعنى المذكور فيه ولهذا لا تكره في صلح الغنم ولا في ما يتصور منها من مثل عطن الابل والمقر كما لعن قاله ابن المنذر وغيره قال الزركشي وعنه نظر

وبرأيت وهو قنوت الصبح والعشر قنوت النافلة لانه سنة في الصلوة لامنها اي لا بعض منها **وسهو** ما يبطل عمدا **فقط** اي دون سهوه سواء حصل معه زيادة بتدراكه وكن كما مر في ركن الترتيب ام لا وذلك **كخطو على ذكره** **فخصي** **وهو عند** لم يطلب تطويله **وخطو بين سجدتين** كذا لك وكفيل كلام واكمل وزيادة ركعة فيسجد سهوه لانه صلواته عليه وسلم صلى الظهر خمسا وسجد للسهو بعد السلام رواه الشيخان وقين بما فيه اخوه ويستثنى من ذلك المشغل في السفر اذا عجز عن طريقه الى غير القبلة ناسيا وعاد عن قريب فان صلواته لا تبطل بخلاف العاصم كما مر ولا يسجد للسهو في المصنوع الذي في الروضة كما صليها وصححه في المجموع وغيره لكن صحح الرازي في الترحم الصغير انه يسجد قال الاستاذ وهو القياس وانما كان الاعتدال والمجاوس المذكورين لانها لم يقصد في انفسهما بل للفصل والا لشرع فيها ذكر واجب لغيرها به عن العادة كالقيام وفيه كلام ذكرته مع جوابه في شرح الروضة فخرج بما يبطل عنه ما لا يبطل عنه كالتفات وخطو بين فلا يسجد للسهو ولا بعد لعدم ورود السجود له ويستثنى منه مع ما نافي من نقل القول لما لو فرضهم في الخوف اربع فرق وصلي بكل ركعة او فرقتين وصلي بغير قدر ركعة وبالاخرى ثلثا فانها تسجد للسهو للثلاثة لا لا انتظار في غير محله وخروج بقط ما يبطل عنه وسهوه ككثير كلام واكمل وفعل فلا يسجد لانه ليس في صلاة **ونقل** **مطلوب** **قولي** **غير يبطل** نقله الى غير محله ذكرنا كان كفاية او بعضها او غير ركن كسورة وقنوت بنيته وتبنيح فيسجد له سواء نقله عمدا او سهوا لتركه التحفظ المأمور به في الصلاة مؤكدا تشييد التشهد الاول ولا يرد نقل السنن قبل الفاتحة حيث لا يسجد له لان القيام بمحليها في الجملة ويقاس بذلك نظائره وتعبيري بما ذكرنا من اول من تعبى بنقل ركن قولي ومن يقبض السجود بالسهو وخروج عما ذكر نقل الفعلي والسلام ويكفي

وبرأيت



الا حرام عند شغل وفارقة نقل الفعل نقل القولي غير ما ذكرناه لا بغير  
 هيئة اصله بخلاف نقل الفعل **والشك في ترك بعض** بقيد تركه  
 بقولي **بعض** فثبت ان الاصل عدم الفعل بخلاف انك في ترك  
 مندوب في الجملة لان التروك قد لا يقتضي السجود بخلاف انك  
 في ترك بعض منهم لمصلحة بالايهام وبما علم ان التقيد بالعين  
 عند تركه فالتزامه تركه في فعل المهم بالعين **والشك في فعل ماضى**  
 عنه وان اجله اذ كل ما قلنا سابقا فلا يبعد لان اصله عدمه ولو سها  
 وشك منه ما لم يجد الا بالثبوت انتهى الجود او هو من تركه الاقتضات  
 او التشهد بعد الايقن بتقصية **والشك في اصله ما احتمل بقاء**  
**فولئك** وهو في رواية **اصلك تاام ارجا في تركه** لان الاصل  
 عدم فعلها **وسجد** وان زال شكه قيل سلامه بان تذكر قبله الفاعل  
 الترددية زيادتها وارجح فعلها في المتن ولا في قول غيره وان كان جها  
 كثيرا والاصل في ذلك خبر مسلم انك احدكم في صلاة فلم اورد اهل  
 الحديث او ما يفرج الشك وفيه على ما سبق ثم سجد سجدتين  
 قبل ان يسلم فان كان صلى خمسا سجدتين له صلاة تى او وثلاثا سجدتان  
 وما تضمنته من الجلوس بينهما الى الارجع اماما لا يحقل زيادة كان  
 شك في ركعة من رابعة اى ثالثة او رابعة فقد كوفى بها ثمانية  
 فلا يسجد لان ما فعله منها مع التردد لا بد منه **ولو سها** بما يجزى  
 بالسجود **وشك احد سجد** لان الاصل عدم السجود ولو  
 شك احد واحد اتم سنتين سجد اخرى **ووسى تشهدا** **قول** وحده  
 اوجه فقوده **واقوتا وتلس** **بعض** من قيام وسجود فان عاذه  
**بطلت** صلته لقلعه فرض الفلح **لان** اعاد **تسليما** انه فيها **او**  
**جاهل** بحجته فلا تبطل لعدم وهو ما في حق العوام ويلزمه  
 العمود عند تذكره او قلعه **لكنه** **يسجد** للسجود لزيادة فقوده او  
 اعتلاله بغير حمله **ولو** ان عاذه **موصوفا** فلا تبطل صلته **بل**

عظیم شوق

[illegible]



ولو ذكر في شهادته **شكركم غير ما مني** أفغان منية أو يكسب وفي ركني الذي يرب  
 من سجدة من ركعة الأخيرة **أق بعد سلام** **امام** **بركعة** كأن ترك سجدة من  
 غير الأخيرة **ولا يسجد** لأنه سبوه في حال قدوته وخرج حال قدوته ماله سجا  
 قبلها أو بعد الخطأ عنها فلا يحل له إمامه فلو سلم سبوه في سلام إمامه وذكر  
 بن ابي قحرة الفصل وسجد **ويحمله** أي الما مؤتمره **امامه** كماله يحل الإمام  
 سجدة سواء أسرها قبل أو بعد له إمام حال اقتدائه **فإن يسجد** إمامه **فإن**  
 فإن ترك متابعه على بطلت صلاته واستثنى في الروضة كالحلها ما إذا بقي  
 له حدث الإمام فلا يلحقه سبوه ولا يحل الإمام سبوه وما إذا تلقى غلط  
 الإمام في قلته وجود مقتض السجود فلا يتابعه فيه **ثم يسجد** **مسبوق**  
**أخر صلاته** لأنه لا يحل سجود المسبوق **والأى** وإن لم يسجد الإمام وسلم  
**سجد المأموم آخر صلاته** خير لخلل صلاته بهد إمامه **وسجود المسبوق**  
**وإن ذكر المسبوق** **سجد** **فإن** **بنيت** **سجود** **فيل** **سلامه** لأنه صلى الله عليه وسلم  
 فعله وأمر به إذا كان ولأنه لمصلحة الصلاة فكان قبل السلام كما لو شئ  
 سجدة منها وأجاب عن سجدة بعدة في غير ذي اليد وغيره بحمله على أنه  
 لم يكن عن قصد مع أنه لم يرد ليأمر حكم سجود المسبوق سواء كان المسبوق زيادة  
 أم ينقص أم بهما **سجود الصلاة** في وجوبه ومندوباته **فإن سلم** **عد**  
 مطلقا أو سهوا **وطال فصل عرفا** **فإن** **السجود** **والإسجد** **نعمر** **أن** **سلم**  
 فصل في الجهة فخرج وقتها أو القاصر ونحوه لا قامة أو انتهى سفره فوصل  
 مسبقته أو رأى المقيم الماء واشتدت حدة سمع الخفق أو نحو ذلك لم يسجد  
 وإذا سجد فيها إذا سلم بها هيا ولم يطل فصل **صارعا** **نذا** **أن** **الصلاة** **فيجب**  
 أن يعيد السلام وإذا أحدث في بطلت صلاته وإذا خرج وقت الظهر فيه  
 فانت الجمعية قال البطوني والسجود في هذه حرام عند العلم بالحال لاسته  
 يفتد الجمعية مع إسكانها ثم بينت ما يسجد فيه السجود بصورة  
 لاحكام فقلت **ولو سجد إمام جماعة** **وسجد** **فإن** **فوقتها** **اتولى**  
**ظهر** **للمسايين** **في** **بانيها** **وسجد** **فإن** **أخر الصلاة** **لتيبين** **أن** **السجود**  
 ليس في آخر الصلاة **ولو غفل الصلي** **سجد** **فإن** **عد** **عد**

أي عدم

أي عدم ظنه **سجد** **ثانيا** **لزيادة** **السجود** **الأول** **وكذا** **لو** **سجد** **في** **آخر صلاة**  
 مقصورة فلزمه الاتمام ولو سجد السبوي سبوا قبل سلامه بسلام آخر  
 لا يسجد **ثانيا** **على** **الأصح** **لأنه** **لا** **يؤمن** **وقوع** **مثله** **فبئس** **سجد** **ما** **سجد**  
 في سجود التلاوة والشكر **ثلاث** **سجودات** **تلاوة** **تفصح** **الحجيم** **لما** **سجد**  
 ولو صليا وإمراة أو خطيبا أو مكنته السجود عن قرب بمكانه أو أسفل المنبر  
**وسامع** **قصد** **الصالح** **أم** **لا** **ولو** **كان** **القارئ** **كأقر** **أقر** **الحج** **أقر** **السجدة**  
**مشروعة** **كالقراءة** **في** **القيام** **ولو** **قبل** **الفاصلة** **تلاوة** **غيرها** **كقراءة** **مصل**  
 في غير محلها وقراءة جنب وسكران ولا صليها ذكر ما رواه الشيخان ابن عمر  
 أنه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ القرآن فيقرأ السورة فيها يسجد فيسجد  
 حتى ما يسجد بعضا موضع المكان جهته وفي رواية لمسلم في غير صلاة **وتسجد**  
 السجدة **له** **أي** **للسامع** **بسجود** **القارئ** **لكن** **فأكد** **لها** **غير** **القاصد** **ليس** **لها**  
 القاصد وذكرنا كذا غيرها لغير القاصد مع التقيد بتروعية القراءة من وادان  
 وإذا سجد السامع مع القارئ فلا يربط به ولا يثنى إلا فكأن به **وهي**  
 أي السجدة التلاوة **أربع** **عشرة** **سجدة** **تأ** **الحج** **وثلاث** **في** **الفصل** **في** **النجم** **والانقطاع**  
 وأقرء والبقيّة في الأعراف والرعد والخيل والبغال والحمير والعرفان والنخل  
 والم تمزلي وحس السجدة ومجالها معروفه وأصح ذلك بخبر أبي داود بإسناد  
 حسن عن ثور بن العاص رضي الله عنه قال قرأ في رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 خمس عشرة سجدة في القرآن منها ثلاث في الفصل وفي الحج سجدة تان والسجدة الباقية  
 منه سجدة في المكون يقول **ليس** **منها** **سجدة** **هي** **بل** **هي** **سجدة** **مكرر** **لغير** **الناس**  
 سجدة ها داود وقاية وشيخنا مكررا على قول من قبله كما قال الرازي **وهي**  
 عند تلاوته **في** **صلاة** **ولا** **تدخل** **فيها** **كما** **يعلم** **جاء** **أي** **وسجد** **مصل** **لصلاة**  
 لا القراءة غيره **الأمأ** **سجد** **فلسجدة** **إمامه** **لا** **القراءة** **نه** **بغير** **سجود** **ولا** **القراءة**  
 لنفسه **فإن** **سجد** **إمامه** **وتخلف** **هو** **عنه** **أو** **سجد** **هو** **وغير** **بطلت** **صلاته**  
 للحكاية الفاحشة ولو لم يعلم سجوده حتى رفع رأسه لم يطل صلاته ولا يسجد  
 ولو علم والإمام في السجود فهو يسجد ليحذف رفع الإمام رأسه رجوعه ولو لا يسجد



ويكتم المصلح كغيره ندبا **لهوى** ويرفع من السجدة بلا رفع يد **وسلم**  
**يجلس** المصلح لاسطة واحدة بعد العلم ورواه وذكر المصنف في رفع من السجدة  
 لغير المصلح من زيادة **واى السجدة** لغير مصلح **تكرم** بان يكرس ناويا **ويصلي**  
**وسلام** بعد جلوسه بلا تشديد **وسن** له مع ما مر رفع يديه في كثير **تكرم**  
 وما ذكرته هو مراد الاصل بما ذكره قالوا انما الرخصة ولا يجب على المصلح فيها اتفاقا  
 لان نيته الصلاة فكسب عليها ويجوز ان يفرق بينها وبين سجدة السهو **وشروطها**  
 اى السجدة **كصلوة** اى كذا يطهر من غزو الطهر والستر والتوجه ويدخل وقتها  
 وهو بالغ من قراءة **ايتها لوان لا يطلو** **انصاع** عرفا بينها وبين قراءة الآية كدركه  
 ظهر بعد فناء قضا من قريب فصلي **وهي كسجدة** اى الصلاة في الغرض والسنن  
 منها سجدة وحده للذي خلقه وصورة وسنن سجدة ويصير له وقتها فتبادله  
 الله احسن الخالقين وراه التزمى الاوجه الاوصاف في السبق والاختيار ذلك  
 الله الى اخره فهو الحكيم وسين ان يقول انما الله لا يكتب له عندك اجرا  
 واجلها في عندك وحز وضع عنى فيها وزل واقلها منى كما قبلتها من عندك وادى  
 رواد التزمى وعنفه با مناد حسن **وتكرر** اى السجدة من ذكر **يتكرر** **لاية**  
 ولو يجلس واحد او ركعة لوجود مقتضىها تعمران لم يصح حديث كراهية  
 كفاه سجدة وسجدة **السكر لا تنقل صلاة** فلو فعلها فيها عاملا لما بالتحريم بطلت  
**ومتى ظهر من سجدة** كذا وثول او مال للاتباع رواد ابو داود وغيره بخلاف  
 العمل المستقر كالعافية والاسلام لان ذلك يؤدى الى التعرق **او اندفاع حقة**  
 كناية من هدم او خرق للاتباع رواد ابن حبان وقيد في المجموع نقله عن الشافعي  
 والا صحاب النعمة والنقمة يكون فيها ظاهري للبرج الباطني كما لمعرفته  
 المساوى **او دية** **مبتلى** كمن لا يتابع رواد الحاكم **او ناسق** **بقيس**  
 ذرته بقول **معلن** بنفسه لان محبة الدين اشد من محبة الدنيا  
 وكذا قال صلى الله عليه وسلم لا يجهل محبة الدنيا في ديننا والنجوى  
 للمحبين على السامعة **ويظهر** **ماى** السجدة لم يجمع نعمة ولا نسي  
 نعمة وللناسق المذكور ان لم يخف ضرره لعله يتوب **لا اله** اى الفاسق

المذكر

المذكور **انما** ضرره **ولا يفتل** **لله** يتأذى مع عذره وتبصرى بالفاسق اولى من  
 تبصرى بالعاصي لثقل المحاسبة الصغيرة من غير اصرار مع انه لا يجوز لرفق به  
 مرتكبها وهو ل يظهر حال آخره واول ما ذكره **وهي كسجدة الصلاة** خارج فيما مر  
 فيها **ولما فرغ منها** اى السجدة **تتبع** **كناقل** **فيه** **في** فيها ما مر فيها وسواء في سجدة  
 الصلاة وداخل الصلاة وبخارجها وهذا اعم مما ذكره **باب** في صلاة النفل وهو ما  
 وجب النفل فعله وجوز تركه ورواه السنة والاطول والمنسوب والمنسوب  
 والمطلب فيه والحسن **صلاة النفل** **فسمان** **قسم** **لا** **فمن** **له** **جماعة** **كادوية**  
 اثنا بعة للزائعي **والا** **كذلك** **منها** **ركعتان** **قبل** **الصبح** **وركعتان** **قبل** **الظهر** **وركعتان**  
**بعد** **وركعتان** **بعد** **مغرب** **وركعتان** **بعد** **عشاء** **وقر** **كيسر** **لا** **وود** **فقطها**  
**بعد** **هاى** **العشاء** **لا** **يتابع** **رواه** **الخطاب** **اي** **غير** **الركعة** **كثيرة** **قبل** **الظهر**  
**وركعتين** **بعد** **لغير** **من** **حافظا** **على** **اربع** **ركعات** **قبل** **الظهر** **اربع** **بعد** **ها**  
**حرمه** **الله** **على** **النار** **رواه** **الترمذى** **وصححه** **وايدع** **قبل** **عصر** **للا** **يتابع** **رواه**  
**الترمذى** **وحسنه** **وركعتان** **خفيفتان** **قبل** **مغرب** **للا** **مرها** **في** **خبر** **اب**  
**داود** **وغيره** **ولغير** **الشيخين** **بى** **اسم** **اذان** **صلاة** **والمراد** **الاذان** **والاقامة** **قائلة** **للمجموع**  
**وركعتان** **قبل** **العشاء** **لغير** **بى** **كل** **اذان** **صلاة** **وجملة** **كظهر** **فيما** **مر** **في** **التحقيق**  
**وغيره** **كن** **قول** **الاصل** **وبعد** **الجمعة** **اربع** **وقبلها** **ما** **قبل** **الظهر** **مشرعا** **في** **الفتا** **الظهر**  
**في** **سنتها** **المأخوذة** **وبعد** **خلو** **وقت** **الزواجب** **قبل** **الفرج** **بعد** **خول** **وقته** **وبعد**  
**ولو** **وتر** **افعله** **وبخبر** **جان** **اي** **وقت** **الزواجب** **التي** **قبل** **الفرج** **وبعد** **خروج** **وقته**  
**فجعل** **القبليته** **فيه** **بعد** **الفرج** **اداء** **والفضل** **اي** **الزواجب** **التي** **لغير** **ان** **التمام**  
**بصلاة** **وهي** **خير** **لكن** **من** **جر** **المنع** **وهي** **الوتر** **رواه** **الترمذى** **والحاكم** **وصححه** **وذكر**  
**افضليتها** **وجعله** **فما** **من** **وهو** **ما** **في** **الروضة** **واصلها** **من** **زيادة** **واقلة**  
**ركعة** **وان** **لم** **يقدمها** **فمن** **سنة** **العشاء** **او** **غيرها** **قال** **في** **المجموع** **وادف**  
**الكل** **لثلاث** **واكل** **منه** **حسن** **ثم** **سبع** **ثم** **سبع** **واكثر** **وهي** **عشر** **وروى** **ابو داود**  
**باسناد** **صححه** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **قال** **من** **احب** **ان** **يوتر** **عشر** **فليشعل** **ومن**  
**احب** **ان** **يوتر** **ثلاث** **فليشعل** **ومن** **احب** **ان** **يوتر** **واحدة** **فليشعل** **وروى**



المار قطن أو ترابنجس أو سمع أو شمع أو واحد من هذه فلو زاد عليها لم يضر وتره  
وأما حتى التزمى عن أم سلمة أنه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ ثلاث عشرة سجدة على راسه  
حسب فيه سنة العشاء وقال السبكي وأنا أقول يجوز أن يقرأ في كل ركعة ركعتين لكن أحب  
إلى اقتضاها على إحدى عشرة فاقبل لأن ذلك غالب أحوال النبي صلى الله عليه وسلم ويكره  
إلا ثلاث ركعات كذا في الكفاية عن الفقيه إلى الطبيب **ولمن زاد على**  
**ركعة في الوتر الموصى به تشهد في الأخيرة أو تشهد في الأولى حتى لا ينام**  
في ذلك زاد مسلم والباقر أفضل ولا يجوز في الوصل أكثر من تشهدين ولا يفعل  
أولهما قبل الأخيرين لأن ذلك خلاف التقوى لمن فعله جاز الله عليه وسلم **والفصل**  
بين الركعات بالسلام كأن ينوي من الركعتين من الوتر **أفضل منه** لم يرد فعله  
عليه بالسلام وغيره **ومن تأخر عن صلاة الليل من دابة أو تراويح أو تكبير**  
لغير الشنخيل جعلوا آخر صلاة تكبير بالليل **وترابنجس** تدبها وإن أضر عنه فحجب  
فمن أعين فقل له فإن أوترغتم بعد لم يضره وذلك لغير أبي داود وغيره وعند  
الترمذي كما ورن في ليلة **ومن تأخر عن أوله أي الليل في وقت يخطئه بفتح الهمزة**  
**ليلا** سواء كان له فحجب أم لا فإن لم يدر في آخره لم يضره من خاف أن لا يقد  
من آخر الليل فليوتر أو له ومن طلع أنا يقدم آخره فليوتر آخر الليل وهذا من زيادة  
وهو ما في المجموع واقتضى في الأصل كالأروضة كما صلبها في سنن أبي حنيفة عن أبي عبد الله  
**ومن جاء صلاة في وتر رمضان** وإن لم يقبل التراويح أو فعلت فردى بناء على سنن  
الجماعة فيها كما سياتر في تعبير ربك لك أو لم يقرأ له وإن الجماعة تندب في الوتر عقيب  
التراويح جماعة وتقدم في صفة الصلاة أنه يسن فيه الفتوة في النصف الثاني من رمضان  
**وكما في صلاة ركعتان** وأدنى التكامل أربع وأفضل منه ست **وأكثرها عدد طين**  
**عشر وأفضلها** أقلها مدليل **ثلاث** ويصل من كل ركعتين تدبها كما أنه التقوى وروى  
الشنخيل عن أبي هريرة قال أوصلني خيل على الله عليه وسلم ثلاث صياح ثلاث أيام  
من كل شهر وذكرني الفقيه وإن أوتر قبل أن أنام وروى مسلم أنه صلى الله عليه وسلم  
سكن على الصلاة أربعاً ومزيداً ما شاء وروى أبو داود بإسناد على شرط البخاري  
أنه صلى الله عليه وسلم صلى سجدة الفقيه أي صلاة ثلاث ركعات يسلم من كل ركعتين  
وفي الصحيحين قريب منه وروى البيهقي بإسناد ضعيف عن أبي زرارة أنه صلى الله

عليه وسلم

الله عليه وسلم صلى سجدة الفقيه أي صلواته قال أن صليت الفقيه عشر ركعات  
عليك ذلك اليوم ذنبه وإن صلى ثنتي عشرة ركعة بين الله لك بيتاً في الجنة  
وقتها فيها جرم به الأفعى من ارتفاع الشمس إلى الاستواء وفي المجموع  
والتحقيق إلى الزوال وهو المارد بالاستواء فيها يظهر ونقل في الروضة عن  
الاصحاب أن وقتها من الطلوع ويسن تأخيرها إلى الارتفاع قال الأذري في  
نظر والمعرف في كلامهم الأول وقتها المختار إذا مضى ربع النهار كما جزم  
به في التحقيق وقول وأفضلها ثمان من زيادة وهو ما في الروضة وغيره  
**وكتبة سجدة غير المسح الحرام لأجله** يظهر سيد الجلوس فيه لم يتغير  
لها عن الجماعة ولم ينفذت دابة وإن ذكر دخولها عن قرب لوجود المقصود  
**فصل بر كعتين فأكبر** للسلامة ولو كان ذلك فرضاً أو فلهذا آخر سواء  
أنويت معه أم لا لغير الشنخيل إذا دخل أحد ركعة للمسجد فله مجلس حتى يصلى  
ركعتين وكان المقصود وجود صلاة قبل الجلوس وقد وجدت ذلك واثلاً  
لم يضر منه في الحقيقة ما ذكره في سنة غير مقصودة بقله في نية سنة  
مقصودة مع مثلهما أو فرض فلا يصح ويدل على علم أنها لا تحصل بر كعة صلاة  
جنازة وسجدة تكبيرة وسجدة شكر للخير السابق مع كون ذلك ليس بمعنى ما فيه  
وتقوت بالجلوس إلا أن يكون سهواً أو جهلاً وقصر الفصل **وقسم تسن**  
أي الجماعة **للمكعب وكسوف واستسقاء** لما سياتر في أبوابها **وتراويح**  
**وقت وتر** وهي عشرون ركعة بعشر تسليمات في كل ليلة من رمضان وروى  
الشنخيل أنه صلى الله عليه وسلم خرج من جوف الليل إلى من رمضان وصلى في  
المسجد صلى الله عليه وسلم فيها ركعة فخرج من الحرم في الرابعة وقال لهم  
صحبته يا خشيت أن تقرض عليكم صلاة الليل فتخرجوا عنها وروى البيهقي بإسناد  
صحيح أنهم كانوا يقولون على عهد عبد بن الخطاب رضي الله عنه في شهر رمضان  
بعشرين ركعة وروى مالك في الموطأ ثلاث وعشرين وجميع البيهقي بينهما  
بأنهم كانوا يوترون ثلاثاً وسبعين كل أربع منها تركعة لأنها كانت توتر وحدها  
عقبها أي يستريحون ولو صلى أربعاً لسلامة لم يصح لأنها توتر وعية الجماعة  
فيها استبنت المزية فلا تغني عما ورد وذكر وقتها من زيادة **وهو**



اي هذا القسم **افضل** من الاول لانه حسن الجماعة فيه **كثير الرتبة**  
 للفرقة **افضل** من **التراب** لمواظبة النبي صلى الله عليه وسلم عليها دون  
 التراب وهو افضل الصلاة عبيد ثم كسوف ثم خسوف ثم استقاء ثم وتر ثم  
 ركعتا فجر ثم باقي التراتيب ثم التراويح ثم الفجر ثم ما يتعلق بفعل ركعتي  
 الطلوع والاحرام والقبلة ثم سنة الوضوء على ما يأتي ثم النفل المطلق واما  
 حتر مسلم افضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل فمحمول على النفل المطلق  
 وتأخير سنة الوضوء عما يتعلق بفعل ركعتي الفجر واليا وفيه بظاهر كلام  
 الروضة كما صرح بها في رتبة في معناه ما يتعلق بسبب غير فعل كصلاة الزوال  
**وسن قضاء فلو كانت** اذا كانت كصلاة العيد والفجر وروايت الفرائض ايضا  
 كما تفصح الفرائض بجامع التاخير وتخير الشيخين من نام عن صلاة او نسيها فليصلها  
 اذا ذكرها ولا نية صلى الله عليه وسلم قضى ركعتي سنة الظهر لما ذكره بعد  
 العصر رواه الشيخان وركعتي الفجر بعد طلوع الشمس لما نام في الوادي عن الصبح  
 رواه ابو داود باسناد صحيح وفي مسلم نحوه وخرج بالمرئيات المتعلق بسبب  
 كسوف وخسوف فلا يقضى **ولا حصي لمطلق** من النفل وهو ما لا يتقيد بوقت  
 ولا سبب قال صلى الله عليه وسلم لا يذرا الصلاة حتر موضوع فاستكثر او قل  
 رواه ابن حبان وصححه قاله انا يصلي ما شاء من ركعة او اكثر وان لم يصلي ذلك  
 في نية **فان نوى وقت ركعة تشبه آخر** وعليه يقرأ السورة في جميع الركعات  
 وهذا من زيادته او تشبه آخر **كل ركعتين فاكتر** لان ذلك معهود في الفرائض  
 في الجملة فعلم انه لا يتقيد في كل ركعة لانه اختراع صورة في الصلاة لم يثبت  
 وقد لا كثر من زيادته وبه صرح في المجموع وغيره **او نوى قدر** ركعة فاكتر  
**فلم يزد** عليه ونقص عنه في غير الركعة كما هو معلوم **ان نوى اياها** اياها زاد ونقص  
 بانه نيت بطلت صلاة له لم يفته ما فاته **فان قام في الصلاة** فذكر فقد تم قام له  
 اي للزائد ان شاء ثم يسجد لسهو في آخر الصلاة وان لم يثبتا قعد وتشبه وسجد  
 لسهو وسلم وهو في النفل المطلق **يليل** افضل منه بالجملة لخبر مسلم السابق **وياف**  
**افضل** من طهر فيه ان قسمه ثلثة اقسام ثم **آخره** افضل من اوله ان قسمه

فحين

فحين وافضل من ذلك المسلس الرابع والخامس مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اي الصلاة افضل بعد المكتوبة فقال جوف الليل وقال احب الصلاة الى الله صلاة  
 داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه وقال يقول ربنا يا ربك  
 انا امر على ليلة الى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الاخير فيقول من يدعوني  
 فاستجب له ومن يسألني فاعطيه ومن يستغفرني فاعف عنه له روى الاول مسلم  
 والثانيين الشيخان **وسن سلام من كل ركعتين** فافها او اطلق النية لخبر  
 الشيخين صلاة الليل اثني عشر وفي خبر ابن حبان صلاة الليل **والشهادتين**  
 اي تنفل بيل بعد فم قال تعالى ومن الليل فتهجد به **وكره تركه لمعتاده**  
 بلا ضرورة قال صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عمرو بن العاص يا عبد الله لا تكن  
 مثل فلان كان يقوم الليل ثم تركه رواه الشيخان وفي المجموع ينبغي ان لا يخل بصلاة  
 الليل وان قلت ولا سنة في داخل الليل النسيب بين الخبر والاسرار الا التراويح  
 فيجوز فيها كذا استثناءها في الروضة وهو استثناء منقطع لان المراد بتوابع الليل  
 التراويح المطلقة كما مر في صلاة الصلاة وبين لمن قام يتشهد ان يدعوا من  
 يطلع في تحية او لم يخف ضررا ويتأكد كثرة الدعاة والاستغفار في جميع الساعات  
 الليل وفي النصف الاخير أكد وهذا الخبر **افضل** **وسن قيام بيل** خبر كقيام كل  
 الليل وانما قال صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عمرو بن العاص امر اجرا انك تقوم الفصل  
 النهار وتقوم الليل فقلت بلي قال فانه تفعل وحرم وافطر وقهر ثم فان لم يسجد  
 عليك صفا الى آخره رواه الشيخان اما قيام لا يحرم ولو في ليل كما ملته فلا  
 تكره فقد كان صلى الله عليه وسلم اذا دخل العشر الاواخر من رمضان  
 احيا الليل وقبعيرى بما ذكر اول من قبله قيام كل الليل دائما **وكره تخصيص**  
**ليله جملة بقيام** لخبر مسلم لا تخصوا ليلة الجمعة بقيام من بين الليالي  
**واما** في صلاة الجماعة واكلها اماما ومأموما كما يعلم ما يافت  
**صلاة الجماعة فرض كفاية** خبر ما من ثلثة في قرية او بدو لا تقام  
 فيهم الجماعة وفي رواية الصلاة الا اسقوا عليهم الشيطان اي غلب  
 رواه ابن حبان وغيره وصححه وما قيل الاضاف من غير خبر الشيخين



ولقد هيئت ان أمر بالصلاة فتقام ثم أمر رجلاه فيجلى بالناس ثم انطلق  
معي برجال معهم حزم من حطب الى قوم لا يشهدون الصلاة فاحرق  
عليهم بيوتهم بالنار احبب عنه بانه بدل ليل السياق ورد في قوم منافقين  
يختلفون عن الجماعة ولا يصلون فثبت الله فرض كتابه **لرجال اخر**  
**معيين لا عرة في اداء مكتوبة الجماعة** فلو تجب على النساء والحناني  
ومن فيهم برق والمساكين ولا العراة ولا في القضية والمناقلة والمزقة  
بل ولا شئ في المنزلة ولا في القضية خلف مائة او بالهكس اقل  
مقتضية ليست من نوعها واما الجمعة فالجمعة فيها فرض عين كما يعلم من  
باجها ووصف الرجل بما ذكر مع التقيد بالاداء من زيادة وفي تعبيره كما يكتفى  
اولى من تعبيره بالفرائض وفرضها كتابية يكون بحيث يظهر شعارها  
**يحمل اقامتها** ففي القرية الصغيرة يكفي اقامتها في محل وفي الكسيرة والمالك  
تقام بحال يظهر بها الشعار فلو اطلقوا على اقامتها في البيوت ولهم  
فيظهر بها الشعار لم يقط الغرض وقول يحمل اقامتها اع من قوله في  
القرية **فان امتنعوا** كلهم من اقامتها عما ذكر **فوق** لئلا ياتي قائلهم الامام  
او نائبه عليها كسائر فرضي الكفايات **وهي** اي الجماعة **لغير** اي لغير  
الذكرين **سنة** لكنها انما تسن عند التوجه للعبادة بشرط كونهم جميعا او في  
ظلمة والافق ولا انفصال في حقهم سواء **والجماعة** وان قلت **بمسجد**  
**الذكر** والموضي **افضل** منها في غير كالمسجد ولغير المذكور الذي ذكر  
من انني وحنفي في البيت افضل منها في المسجد قال صلى الله عليه وسلم  
فيما رواه الشيخان افضل صلاة المرء في بيته الا المكتوبة اي فرضي في المسجد  
افضل وقال لا تمنعوا نساءكم المساجد وبيوتهم خير لمن رواه ابو داود  
وصححه الحاكم على شرط الشيخين وثيق بالنساء الحنفى بان يؤد منهم ذكر  
فتعبري بذكر اولى من تعبيره بغير المرأة واما من الرجل ثم الحنفى للنساء  
افضل من امانة المرأة لمن ويكره حضورهن المسجد في جماعة الرجال  
ان كن مستهيات عن الفتنة **وكذا ما كثر جهل** في مساجد او غيرها

افضل

افضل للصلاة وان بعد ما قل جمعة قال صلى الله عليه وسلم صلاة الرجل مع الرجل  
اذكى من صلواته وحده و صلواته مع الرجلين اذكى من صلواته مع الرجل  
وما كان اكل فهو احب الى الله دعاه ابن حبان وغيره وصححه نعم الجماعة  
في المساجد الثلاثة افضل منها في غيرها وان قلت بل قال التولي ان الاكثر  
هيما افضل من الجماعة **الا ليجزى به** **عامة امامه** كلفه واعتقاده عدم  
وجوب بعض الواجبات كحنفي **او تعطل مسجد** قريب او بعيد من الجماعة  
فيه **لغيره** عنه لكونه امامه او يحض الناس يجزوه فقلل الجمع افضل  
من كثيره في ذلك لئلا يمتنع في الاولى وتكثر الجماعة في الساجد في الثانية  
من الانفراد في الاولى افضل كما قاله الرواية في معنى من زاد في اطلاقه لئلا  
اولى من تعبيره الاصل كلفه بالقرى اذا البعيد مثله فيما يظهر كما يدل  
له تحليلهم السابق لا يقال ليس مثله لان القريب حق الجوارس وكذلك  
مدعوامه لانا نقول معارض بان البعيد مدعوامه ايضا وتكثر الاجر  
فيه بكثر الخطا الدال عليها الاخبار وكثير مسلم اعطى الناس في الصلاة  
اجرا بعد هم اليما من **وتدرك فضيلة** **شتم** **او يحضرون** **مختصون** **له**  
اي بحضورهم الى يوم التدرج وهو من زيادة **واشغاله** **به عقب**  
**تدرك امامه** بخلاف الغائب عنه وكذا المترافعي عنه ان لم ترض له  
وسوسة خفية **و** تدرك فضيلة **جماعة** **ماله** **يسلم** اي الامام  
الشيعة الاولى وان لم يقعد معه بان سلم عقب يتحرك لا درك  
دركنا معه لكن دون فضيلة من ادركهم او لم او لموا ومقتضى ذلك ادراك  
فضيلتها وان فارقته وهو كذلك ان فارقته بعذر **وسن** **تخفيف** **امام**  
للصلاة بان لا يقتصر على الاقل ولا يستوفى الاكل المختل للمزور والتسبيح  
بين ذلك من زيادة **مع افضل** **في ابعاد** **وهي** اي السنان غير الابوين  
وذلك لخير الشيعين اذا صلى احدكم من الناس فليخفف فان فيه الضعف  
والسقم وذا الحاجة **كره** **له** **تقليل** **بل** وان قصد الحق فيه لتصرفه في  
به ولما افته الخبر السابق **لان** **رضا** **بتطويله** **حالة** **كونهم** **محمدين**



فلا يكره التطويل بل يمين كما في المجموع عن جماعة تعمروا كما في اداء  
 او اجراء اي اجارة عين على عمل ناجز واذن لهم السادة والمتأجرون  
 في حضور الجماعة لم يعتبر رضاهم بالتطويل بغير اذن فيه من  
 ادب باب المعوق كما ينه عليه الاذرع **ولو احصى الامام في ركوع**  
 غير ثمان من صلاة الكسوف **او في تشهد آخر بدخل** عمل الصلاة  
 فقتل به **سنة انتظار** لله تعالى اعانة على ادراك الركعة  
 في المسئلة الاولى والجماعة في الثانية **ان لم يبلغ** في انتظاره  
**ثم يمين** بين الداخلين بانظما وبعضهم للملازمة او بين اوصلته  
 ادخلوها دون بعض بل يمين بينهم في الانتظار والله تعالى واستثنى  
 من سن الانتظار ما اذا كان الداخل يعتد بالبطء والتأخير المحرم  
 الى الركوع وما اذا خرجت الوجوه بالانتظار واما اذا كان الداخل  
 لا يعتد ادراك الركعة او فضيلة الجماعة باذنه ما ذكره **والا**  
 وان كان الانتظار في غير الركوع والشهد الاخر او فيها واحس  
 بجا رجوع عن عمل الصلاة او لم يكن انتظاره لله كالنود اليهم واستمالة  
 قلوبهم او بالغ في الانتظار او غير بين الداخلين **كره** بل قال القوادح  
 انه يحرم ان كان للتودد لعدم فائدة الانتظار في الاولى وتقصير  
 التأخير وضرب الحاقون في الباقي وقول الله مع التسريح والكرامة  
 من زيادة في صاحب الروضة اخلا من قبل الروضة  
 قلت المذهب انه يستحب الانتظار في الركوع والتشهد الاخير  
 بالشرط المذكورة ويكره في غيرهما الا خذ من طريفة ذكرها فيها  
 قبل و بدأ بها في المجموع وهي ان في الانتظار رضى لمن احسها عند  
 الاكثري انه يستحب وتيل يكره لانه الطريق النافعة للمكرهه المشبهة  
 للخلوف في الاستحباب وعدمه فلا يقال اذا فترت الشروط كان  
 الانتظار كاجزائه بعضهم وضابط المبالغة في ذلك كما نقله  
 الرازي عن الامام واقره ان يطول تطويلا لو وزع على جميع

الصلاة

المسئلة الظاهر ثبوته فيه **وسن اعادتها** اي المكتوبة مرة ولو صليت جماعة  
 قال السنوي وكذا غيرها من نفل سن فيه الجماعة كابدل له تعجيل  
 الرافعي بحصول الفضيلة **مع غير** ولو واحد بقيد زوته بقوله **في**  
**الوقت** قال صلى الله عليه وسلم بعد صلاة به الصبح لرجلين لم يجليا  
 معه وقال صلى الله عليه وسلم اذا صلى في جماعة ثم اتى بجماعة  
 فصلياها معهم فاعادها فاعادته واد التمهيد وغيره وصحبه وسواء في  
 انما صليت الاولى جماعة استوت للجماعة ان ام زادت احداها بفضيلة تكون  
 الامام او ربح او الجمع اكثر او المكان اشرف وقول مع غيرهم من قوله مع جماعة  
 وتكون اعادتها **نية قرني** وان وقعت نفلا لان المراه انه ينوي اعادة  
 الصلاة المفروضة حتى لا تكون نفلا مبتدأ لا اعادة لها فوا وانما ينوي  
 ما هو فرض على المكلف لا الفرض عليه كما في صلاة الصبح هذا وقد اختلف الامام  
 انه ينوي الظاهر او العصر مثلا ولا يتعرج للفرض ورجحه في الروضة **بالفرض**  
**الاول** الخبر السابق ولحق الخطاب بها فانها لا يفسد بها فرضه  
 الثانية انما ينوي بالفرض **ورضى تركها** اي الجماعة **بغير** عام او خاص  
 فلا يفسد به وانه غير ان يحب ان يحل في محبة من سمع النداء فلم يأت  
 فلا صلاة له اي كاملة الا من عذر والعذر **كشفة سطر** بليل او فساد اللباس  
 وولاد الشيطان ولبله الثوب **وسنة درج بليل** لعظم مشقتها فيه وفي النهار  
 قال في المهمات والمجتهل الحاق الصبح بالليل في ذلك **وسنة** وخل يفتح الماء  
 على المنهوق بليل او فساد اللباس في الغرضه **وسنة حرق** **سنة**  
 بليل او فساد لشفقة الحركة فيها **وسنة جوع** **وسنة عطش** بقيد زوته  
 بقول **بحضرة طعام** ما كثر او مضروب لانها حينئذ من هوان الخشوع والخش  
 التعجيل اذا حضر العشاء واختمت الصلاة فابعد بالعبادة والخشوع  
 صلاة بحضرة طعام وسنة الجوع او العطش تعفن عن النبي فان عكسه  
 المذكور في الهذيل وشرحه وغيره لثلاثة دعاء اذ معنى التوقا ان الاضيق  
 المساوي لسقطة ما ذكر لا الشوق وحول ابن الروضة تبعه الامام في ان لا يترك











الآن فيقدم مكر على مكر الملك المنفعة وتغييرى بما ذكر اولى مما عير به  
 لا على سيد اذن له في السكنى بل يقدم عليه الملك الرقية والمنفعة  
 فكذا تقدم عليه فيما لم يستعده من سيدة لانه معه كما لا يخفى **فأفقه**  
 لان افتقار الصلاة للفقير لا يمنع عقله في الذكر **فأقرأ** أى أكثر قرأنا  
 لانها اشتد اعتقاد القرآن من الودع **فأوج** أى أكثر ورجع وهو زيادة  
 على العلة بالعفة وحسن السيرة **فأقدم هجرة** الى النبي صلى الله  
 عليه وسلم اولى طرا لاسلامه بالخبر الآتى وبه علم ان من هاجر مقدا  
 على من لم يهاجر وهذا مع تقديم الاقرأ على الاوج والوجع على من هجر  
 من زيادة وهو ما في التحقيق وغيره **فأسن** في الاسلام لا بكم السن  
**فأنسب** وهو من ينسب القرش اودى هجرة او اقدمها او غيرهم  
 من يعتبر في الكفاءة كالعلماء والصالحين لان في فضيلة الاول في ذاته  
 والثاني في أمانته وفضيلة الذات اولى وروى الشيخان لمين مكر كبريكم  
 وروى مسلم جزين يوم القوم اقرهم لكتاب الله فان كانوا في القراءة  
 سواء فاقدمهم هجرة فان كانوا في الهجرة سواء فاقدمهم سنا وفي رواية  
 سلما ولا من الرجل الرجل في سلطانه وفي رواية في بيته ولا سلطانه  
 ولا يقعد في بيته على بكرته الابا ذنه وظاهره تقديم الاقرأ على الآفة  
 كما هو وجهه واجاب عنه الشافعي بان المصدر الاول كما لا يخفى هو  
 مع القراءة فلا يد جد قارئ الا وهو فقيهه وللنوى فيه اشكال  
 ذكرته مع جوابه في شرح الروض واعلم انه لو كان الاقفه اولا الاقرأ  
 صييا او مسافرا او فاسقا او ولد من نأفضه اولى كما اشترت اليه  
 فيما مر وما تقرى علم ان المنسب الى من هاجر مقدم على المنسب الى من  
 مثله **فانظرن خربا وبذنا وصنعة** عن الاوساخ لافضال النظافة  
 الى استقامة القلوب وكثرة الجمع **فأحسن صوتا** ليل القلب الى الاقله  
 به واستماع كلامه **فأحسن صوتا** ليل القلب الى الاقله به

هذا هو الوجه في تقديم الاقرأ على الاوج والوجع على من هجر من زيادة وهو ما في التحقيق وغيره فأسن في الاسلام لا بكم السن فأنسب وهو من ينسب القرش اودى هجرة او اقدمها او غيرهم من يعتبر في الكفاءة كالعلماء والصالحين لان في فضيلة الاول في ذاته والثاني في أمانته وفضيلة الذات اولى وروى الشيخان لمين مكر كبريكم وروى مسلم جزين يوم القوم اقرهم لكتاب الله فان كانوا في القراءة سواء فاقدمهم هجرة فان كانوا في الهجرة سواء فاقدمهم سنا وفي رواية سلما ولا من الرجل الرجل في سلطانه وفي رواية في بيته ولا سلطانه ولا يقعد في بيته على بكرته الابا ذنه وظاهره تقديم الاقرأ على الآفة كما هو وجهه واجاب عنه الشافعي بان المصدر الاول كما لا يخفى هو مع القراءة فلا يد جد قارئ الا وهو فقيهه وللنوى فيه اشكال ذكرته مع جوابه في شرح الروض واعلم انه لو كان الاقفه اولا الاقرأ صييا او مسافرا او فاسقا او ولد من نأفضه اولى كما اشترت اليه فيما مر وما تقرى علم ان المنسب الى من هاجر مقدم على المنسب الى من مثله فأنظرن خربا وبذنا وصنعة عن الاوساخ لافضال النظافة الى استقامة القلوب وكثرة الجمع فأحسن صوتا ليل القلب الى الاقله به واستماع كلامه فأحسن صوتا ليل القلب الى الاقله به

كله رتب في الروضة كاصحابه المتولون ورجع به في الشرح الصغير والاصل  
 عطف بالاول فقال فان استويا فنظافة الثوب والبدن وحسن الصوت  
 وطيب الصنعة وغيرها أى كحسن وجهه وبعثت والذى في التحقيق فان استويا  
 قدم بحسن الذكر ثم نظافة الثوب والبدن وطيب الصنعة وحسن الصوت  
 ثم الوجه وفي المجموع المختار تقدم احسنهم ذكر ثم صوتا ثم هيئة فان تساوى  
 وتساوا اقرع بينهما **وأعرج كجس** لتعاد من فضيلته لافا لاي اخضع  
 والصبر حافظ من النجاسة **وعبد فقيه كعزير فقيه** هزم من زيادة  
 وهو ما صححه في المجموع وقال السبكي حذرى ان الاول اولى انتهى فاست  
 استوى في الفخر ولو غيرهما اولى من العبد ولو بصيرا او البالغ ولو جذا اولى  
 من الصبي ولو حرا او اخته **ونقدم بكان** لابهفات **تقدم** لمن يكون  
 اهله للاسلامة وهذا اهم من قل له فان لم يكن اهله فله التقديم **فصل**  
 في شروط الاقتداء وأدبه **للاقتداء** شروط سبعة احدها **عدم تقدمه**  
**في المكان** يان لا يتقدم قائم بعقبه وهما مؤخر قدميه وان تقدمت  
 اصابعه ولا قاعد باليمنية وسماض طمع يجنبه فتجبرى بذلك اعم من  
 قد له في الوقت **على امامية** تبعها السلف والخلف فيضرت تقدمه عليه كتحريمه  
 بالتقدم قياسا لاسكان على الزمان ولان ذلك الغنى من المخالفة في الافعال البطلة  
 وكما فيضرت مساواته لكنها تكرر كما في المجموع وغيره ولو شك في تقدمه جئت  
 صلاة لانه الاصل عدم المنسب **وسن ان يقف امام خلف المقام عند**  
**الكعبة** تنجأ له على الله عليه وسلم وللصالحين بعده وهذا من زيادة  
**وان يستدروا** أى المؤمنون **حولها** ان صلوا في المسجد الحرام ليحصل تحريم  
 الجميع اليها **ولا يضيكونهم اقرب اليها في غير جهة الامام** منه اليها  
 في جهته لانتفاء تقدمهم عليه ولا ذنوعا بة القرب والبعد في غير جهته  
 ما يشق تحذرا في الاقرب في جهته فيضرت فلو توجه الركن فجهته مجموع جهتي  
 حاديه فلا يتقدم عليه المأموم المتوجه عليه له ولا حدى جهتيه **كما**  
 لا يضيكون المأموم اقرب الى الجدار الذي توجه اليه من الامام الى ما تقرب  
 اليه **لو وقفوا فيها** أى في الكعبة **واختلفا جهة** كان كان وجه المأموم

هذا هو الوجه في تقديم الاقرأ على الاوج والوجع على من هجر من زيادة وهو ما في التحقيق وغيره فأسن في الاسلام لا بكم السن فأنسب وهو من ينسب القرش اودى هجرة او اقدمها او غيرهم من يعتبر في الكفاءة كالعلماء والصالحين لان في فضيلة الاول في ذاته والثاني في أمانته وفضيلة الذات اولى وروى الشيخان لمين مكر كبريكم وروى مسلم جزين يوم القوم اقرهم لكتاب الله فان كانوا في القراءة سواء فاقدمهم هجرة فان كانوا في الهجرة سواء فاقدمهم سنا وفي رواية سلما ولا من الرجل الرجل في سلطانه وفي رواية في بيته ولا سلطانه ولا يقعد في بيته على بكرته الابا ذنه وظاهره تقديم الاقرأ على الآفة كما هو وجهه واجاب عنه الشافعي بان المصدر الاول كما لا يخفى هو مع القراءة فلا يد جد قارئ الا وهو فقيهه وللنوى فيه اشكال ذكرته مع جوابه في شرح الروض واعلم انه لو كان الاقفه اولا الاقرأ صييا او مسافرا او فاسقا او ولد من نأفضه اولى كما اشترت اليه فيما مر وما تقرى علم ان المنسب الى من هاجر مقدم على المنسب الى من مثله فأنظرن خربا وبذنا وصنعة عن الاوساخ لافضال النظافة الى استقامة القلوب وكثرة الجمع فأحسن صوتا ليل القلب الى الاقله به واستماع كلامه فأحسن صوتا ليل القلب الى الاقله به







آخره من زيارته وعاد كرتة في سبيله الشدة حوما اقتضاها قول النبيين انه في حاله شكلا لم يفرقه وهو المعتمد وان اقتضى قول العزيز وسعيه ان الملك فيها كالمدينة في اصل النية اضا تبطل بالانظار الطويل وان لا يتراجع واليهم مع المتابعة **١** وعين اماما بعيد رآته بقول **ولي** راية **واخطا** في زيارته الاقتداء بزيد فيان عمل **بطلت صلاته** لما جعلته من ليرسي الاقتداء به فان عتبه بإشارة اليه كعنه معتقدا انه زيد او زيد عتلا والخاصية لان الخطا لم يقع في التخصيص لعدم ثبوت فيه بل في الظن ولا عبرة بالظن البيت خطوه **ونية** **امامة** اجماعا فانها مع تحريم **شرع وجعة** ولو كان ذلك لا اراد بعض لعدم استقلاله فيها **سنة في غير هاجور** فضيلة الحجة او آثاره بشرط هنا لا استقلاله وتصح نيته لها مع تحريمه وان لم يكن اماما في الحال لا نه سيصدر اماما واذا نوى في انشاء الصلوة حاز الفضيلة من حيثها والمقتضى من الجمعة وغيرهما من زياد في الاصل اطلق النية **فله بعض فيه** في غير الجمعة **خطوه** في تعيين **قابعه** لان خطاه في النية لا يربط على تركها اما في الجمعة فخطوالم بشر الى لان ما يجب الشرعي له يعنى الخطا ويؤيد قوله من زيادته **وخامسا** **في من نظم صلاتهم** في الافعال الظاهرة **فلا يصح** الاقتداء **مع اختلاف** **الكتابة** وكسوف **واجازة** التعذر المتابعة **والجم** الاقتداء **لؤد** **بقا من** ومغترق **بمقتضى** وطويلة **بقصير** **كظهر** **بصبح** **وبالعكس** اي القاصي بخلافه ومقتضى **بمقتضى** وفي قصيرة بطويلة ولا يضربا اختلاف في الامور المأمور وتعيين بطويلة الى آخره **ثم جاعبه** **والهتد** **في غير ظهر** **بصبح** **او مغرب** **كسب** في فتم صلاته بعد سلام امامه وتغيب زيادته **والا فضل** **متابعته** في **فتم** في الصلح **وتشهد** **آخر** في المغرب فله فارق بالنية انا اشتغل بها وذكره الفضيلة من زيادته **وله** **صريح** في **الجموع** **والمقتدى** في **عكس ذلك** اي في **صبح** **او مغرب** **بمغترق** **انما** صلاته **فارقة** بالنية **والا فضل** **انظاره** في **صبح** **او** **ليست** معه **خطا** **فيه** في **المغرب** ليس له انتظاره لانه يحدث جلوسا

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

لأنه يفعل الامام وقول وفي عكس ذلك الى آخره مما عر به **ويقت فيه**  
**ان امكنه** الفتوى بان وقت الامام حسيما **والا تترك** ولا تليق عليه **وله**  
**فراقه** بالنسبة **ليقتل** تحصيل السنن وسواها **موافقة في سخت**  
**نفسه** **خالفه فيها** فعلوا وتركوا الحجة تلاوة وشهد اوله وتفصيل  
في خلاف ما لا يفتي في الخلف **الجلسة** الاستراحة وتقدم حكم  
الاولي في ما يبحر السهو والتلاوة والتحرر عن هذا الزطمان ما د  
وبه صرح في الروضة كما صلبا **سا** بعد **بعضية** امامه **بان ثار عزم**  
عن تحريم امامه فان خالفه لم يتعد صلاته غير الشيء انما جعل الامام  
ليقوم به فاذا كبر وكبر اولاته ويطهر عن النسي في صلاة فحاش الله في التحريم  
ولو منعك عن طول فصل ما منعني الصحة **وانا لا مبيقه تركني ضلبي**  
ولو غير طويلين بعيدين زدت بمبطل **عاملا عالما** بالتحريم والسبق  
بهما قياس بما يات في الخلف بهما لكن مثله العرايين بان اذا ركع قبل الامام  
فلما اراد ان يركع رفع خالفه اراد ان يرفع سجد قال الشيخان فينبوز ان تقدم مثله  
في الخلف ويجوز ان يتخلف ذلك بانتم في السابق او الخلف فيه **لش** **ان لا يتخلف**  
عنه **بما يلو عنه** **فان خالف** في السابق او الخلف بهما ولو غير طويلين  
**بطلت صلاته** لغش الخلف بله عذر خلاف في سبقه بهما ناسيا او جاهلا  
لكن لا يعتد بذلك الركعة فيما في بعد سلام امامه بركعة وتختلف في سبقه  
بمركع كان ركع قبله وان عاد اليه او ابتدأ رفع الاعتدال في ركوع امامه  
لان ذلك ليس لكنه في الفتي بركعة حرر لم يسلم لا لتاخرها الامام ان  
كبر فركعها واذا ركع فاركعها وتختلف في سبقه تركني غير فعليين لقراءة و  
ركوع وشهد وصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ولا يجز اعاد ذلك وتختلف  
تختلفه فبهي لفظا او بفعلين بعد ذلك **ابعد** امامه هو في الجود  
وهو في قيام الركعة **وتختلف** في المرافقة في غير القوم لكنها في الاعمال  
مكروهة منع من لفصل الخلف عما جاز به في الروضة ونقله في اصلها  
عن الجوى وغيره قال الزركشي ويحرر ذلك في سائر المكروهات المفعولة



من مخالفة ما مور به في الموافقة والمباينة كما لا يغزاه عنهم اذ المكروه لا  
 يقرب منه مع ان صلاته جماعة اذ لا يلزم من انتفاء فضلها انتفاء صحتها **والجواب**  
**كان اسير امام قراءته ويكفي قبل اتمام مؤقته له الفاعلة وهو**  
**يطلق القراءة فتيها وبني خلفه ما لم يصب باكثر من ثلثه**  
**اذا كان طويلا فلا يعد منها الاعتدال والجلوس بين السجود بين الامام**  
**في سجود السهو انما قصيرا وان كان سيقه باكثر من الثلث لم يضر**  
**من الفاعلة الا والامام قارئ السجود او جالس للثقلون تبعه فيما هو فيه**  
**ثم تبادلت بعد سلام من امامه ما فاتته كسجود قارئ لم يفتها**  
**الموافق للثقلون بسنة كدعاء الافتتاح فعليه كسجود القراءة فيما فيه ما**  
**من وتعبير بسنة او من تعبيرة بدعاء الافتتاح كما هو علم او شك**  
**قبل ركوعه وبعد ركوع امامه انه ترك الفاعلة فانه معلوم فيكون**  
**ويجب خلفه كما في باقي القراءة وان كان اى عليه بذلك او شك فيه**  
**بعد ج اى بعد ركوعها لم يعد اليها اى الى محل قراءتها ليقربها فيه**  
**لغيره بل يقيم امامه ويصل ركعة بعد سلام كسجود وسب**  
**كسجود ان لا يشتغل بعد تحريمه بسنة كسجود بل الفاعلة الا ان**  
**يظن اذ كان مع اشتغاله بالسنة فيما تم بالفاعلة والتعريض بالسنة**  
**من زيادة وتعبير يظن اولى من تعبيرة بتمام واذ ركع امامه وليفتها**  
**اى السجود الفاعلة فان لم يشغل بسنة تبعه وجوباً في الركوع واجزاء**  
**وسقطت هذه الفاعلة كما لو ادركه في الركوع سواء اقرأ شيئا من الفاعلة**  
**فلو خلف لقراءتها حتى دفع الامام من الركوع فائتته الركعة والا بان**  
**اشتغل بسنة خرا وجوباً بغيره من الفاعلة لتقصير بعد وله من فروع**  
**الى سنة سواء اقرأ شيئا من الفاعلة ام لا والشق الثاني في هذا وما قبله**  
**من زيادة قال الشيخان كالبحر وهو يخلفه هذا معلوم لالزامه**  
**بالقراءة وقال القاضي والمتولي غير معلوم لتقصيره بما هو فان لم يدره**  
**الامام في الركوع فائتته الركعة ولا يركع لانه لا يحسب له بل يتابعه**

في هويته للسجود كما جزم به في التحقيق فليس المراد بكونه معذورا  
 انه كيطن القراءة مطلقا بل انه لا كراهة ولا إطلاقا بخلافه فان وقع  
 مع الامام بدون قراءة بقدرها بطلت صلاته **فصل في قطع القراءة**  
**وعا تشطع به وما يتبعها تنقطع قدرة خروج امامه من صلاة**  
**وان كانت الجماعة فرض كفاية لانه لا يلزم بالزوج الا في الجها ووصلة**  
**الجماعة والجمعة والجمعة ولا في الفارقة الاولى فادركت النبي صلى الله عليه**  
**وسلم في ذات الركوع كما سيأتى وكره من زيادة اى قطعها لم يدره**  
**الجماعة المطلقة وجوبا او نداء يأمركم الى العذر سواء ادر حتى في**  
**ترك الجماعة ام لا كسجود وتطول امام القراءة لمن لا يصح له**  
**او شغل وتركه سنة مقصورة كاستدراكه او شغل فيفارق**  
**لياً في قضاها ولو في قضاها اى القدوة منقولة في اثناء صلاة جاز كما**  
**يكون ان يقضى جميع سجود نصير اماما وتبعه فيما هو فيه وان**  
**كان على خلفه في نظم صلاته دعاء لم يلق الا فتلاء فان فرغ امامه اولاً**  
**في هو كسجود فيتم صلاته او فرغ هو اولاً فانظروا افضل**  
**من مفارقتها ليلس معة وانما جازت بلا كراهة على قيا من ما مر في الاصل**  
**في الصحيح بخلافه وذكر الافضل من زيادة ما ادره مسجود**  
**مع الامام مما يعتد له به فاول صلاة به وما يفعله بعد سلام**  
**الامام احزها فيعيد في ثانية يصير ادرك الاخرة منها وقتت**  
**فيها مع الامام القنوت وفي ثانية مغرب ادرك الاخرة منها مع**  
**المتشهد لا فاعلها وما فعله مع الاما انما كان للمتابعة وروي**  
**الشيخان خبر ما ادركتم فصلها وما فاقكم فاعلها واطام الشئ**  
**انما يكون بعد اوله ويقضى فيما ادركت ركعتين من رابعة**

في هويته للسجود كما جزم به في التحقيق فليس المراد بكونه معذورا انه كيطن القراءة مطلقا بل انه لا كراهة ولا إطلاقا بخلافه فان وقع مع الامام بدون قراءة بقدرها بطلت صلاته فصل في قطع القراءة وعما تشطع به وما يتبعها تنقطع قدرة خروج امامه من صلاة وان كانت الجماعة فرض كفاية لانه لا يلزم بالزوج الا في الجها ووصلة الجماعة والجمعة والجمعة ولا في الفارقة الاولى فادركت النبي صلى الله عليه وسلم في ذات الركوع كما سيأتى وكره من زيادة اى قطعها لم يدره الجماعة المطلقة وجوبا او نداء يأمركم الى العذر سواء ادر حتى في ترك الجماعة ام لا كسجود وتطول امام القراءة لمن لا يصح له او شغل وتركه سنة مقصورة كاستدراكه او شغل فيفارق ليأ في قضاها ولو في قضاها اى القدوة منقولة في اثناء صلاة جاز كما يكون ان يقضى جميع سجود نصير اماما وتبعه فيما هو فيه وان كان على خلفه في نظم صلاته دعاء لم يلق الا فتلاء فان فرغ امامه اولاً في هو كسجود فيتم صلاته او فرغ هو اولاً فانظروا افضل من مفارقتها ليلس معة وانما جازت بلا كراهة على قيا من ما مر في الاصل في الصحيح بخلافه وذكر الافضل من زيادة ما ادره مسجود مع الامام مما يعتد له به فاول صلاة به وما يفعله بعد سلام الامام احزها فيعيد في ثانية يصير ادرك الاخرة منها وقتت فيها مع الامام القنوت وفي ثانية مغرب ادرك الاخرة منها مع المتشهد لا فاعلها وما فعله مع الاما انما كان للمتابعة وروي الشيخان خبر ما ادركتم فصلها وما فاقكم فاعلها واطام الشئ انما يكون بعد اوله ويقضى فيما ادركت ركعتين من رابعة

قائمة التسمية في الاخيرين تلك تخلصه منه كما في صفة الصلاة  
 امامه لا يعتد به كان ادركه في الاعتدال فليس بأول صلاته وانما  
 يفعلها للاتباع **وان ادركه في ركوع محسوب** للامام **وانما**  
**يقبض قبل ان يقام امامه عن اقله اذ في الركعة** لخبر الجب  
 بكثرة السابق في الفصل المتقدم وخرج بالركوع غير كالمعتدل بالمحسوب  
 وهو اعم مما عرفت في باب الجمعة غير كركوع حدث وركوع زائد  
 ومثله الركوع اثنا عشر الكسوف كسايته في بابه وان كان محسوبا  
 باليقين فالوقت في ادراك الحد المعبر قبل ارتفاع امامه فلا بد من ذلك  
 الركعة لان الاصل عدم ادراكه وكان الاصل ايضا بقاء الامام فيه  
 وخرج الاول بان الحكم بادراله ما قبل الركوع به رخصة فلا يصار اليه  
 بعين **ويكبر** اي سبق ادراك الامام في ركوع **لخدم ثم لركوع** كغير  
**فلو لم واحدة** فان نوى بها التحريم فخطأ وانما قبل هو ان يعتد  
 صلاته وما يغير ترك تكبيرة الركوع لا ففاسدة **والا** بان فاعاها  
 بها والركوع فخطأ واحد فاعاها اوله ونوى شيئا **ولو** فتعقد للتركيب  
 في الاول بين ومن وسنة مفصودة وتخلوها عن التحريم في الثانية  
 وتعارض من ينفي الافتتاح والهو في الاحترق وتعتبر بما ذكر  
 اعم مما ذكره **ولو ادركه في اعتداله فابعده** وافقه **فيه وفي**  
 اي ذكر ما ادركه فيه من تحبب وتسهل ودعاء وفي **ذكر انتقاله**  
 عنه من تكبير **لا** في ذكر انتقاله **اليه** فلو ادركه به فيما لا يحسب  
 له كجود لم يكبر للانتقال اليه لانه لم يتابعه فيه ولا هو محسوب  
 له بخلاف انتقاله عنه وانتقاله الى الركوع وتعتبر بما ذكر اولها  
 عبارته لايها بها القصص **عيا** بعض ما ذكرته **واذا سلم امامه** **كبر**  
**لقيامه** او بدله **نذ** بان كان حلو سه مع الاسما **لجلب** **سنة**  
 لو كان منفردا بان ادركه في ثالثة المغرب او ثالثة الرباعية **كما**  
 لو كان منفردا **والا** بان ادركه في ثالثة المغرب له او ثالثة الرباعية  
 فلو

**فك** يكون له ذلك انه ليس بحل تكبير ولا متابعة وليس له ان يقوم الا بعد  
 تسليمه الامام وتوفي بركت القيامه او بدله اوط والكف فالثلة من قوله قام  
 مكبرا **باب كيفية صلاة المسافر** حيث القصر والجمع كيفية الصلاة  
 بخبر **انما تقصر باعية مكتوبة** هي من زبائن **مؤقتة او فائتة**  
**سفر قصر في سفر** وبشر وطه ان ثلثة فلا تقصر صحوه وعرب وحذرة  
 وثالثة وثلاثة فائتة حتى لانه قد تعين فعلها اربعة فخرجي بقصرها كما في الخبر  
 ولا يمكن ايضا فائتة سفر او حضر احتياطا لان الاصل الاتمام ولا  
 فائتة سفر غير قصر ولو في سفر اخر وسافر فائتة سفر قصر في حضر او  
 سفر غير قصر لانه ليس بحل قصر **واوله** اي السفر لساكن البنية **مجاورة**  
**سور** وان تعدد بتعدد زدت به بقول **مقتضى** **بما سافر منه** كالمسند  
 وقربة وان كان داخله اماكن حربة ومزارع لان جميع ما هو داخله  
 محل ودعا سافر منه **فان لم يكن** له سور مقتضى به بان لم يكن له  
 سور مطلقا او في صوب سفر او كان له سور غير مقتضى به من  
 سور او غيره **من وطئه** **ومن موضع** اخر رجوع من سفره اليه  
 ام لا وقد **نوى قبل** اي قبل بلوغه بتعدد زدت به قول **وهو مستقل**  
**اقامة به** وان لم يصلح لها اما **مطلقا** وهو من زاد في **اورد**  
**ايام** **مجاورة** اي غير يوحى الدخول والخروج **وباقامته** وقد علم  
 حينئذ ان **اوبه** تكسر او له واسكان فانيه وبقيتها اي حاجته  
**لا تقتضي فيها** اما ان لم ينو الاقامة او فاعا بعد بلوغه فلا يقتضي  
 سفره بذلك وانما ينتهي بالاقامة في الاولى وبنيتهما وهو ما كنت  
 مستقلا في الثانية والتقييد بالمكان فيها ذكره في المجموع ووقع  
 لبعضهم عزوه له في غيرهما والاصل فيما ذكر خبرا يعين المهاجر  
 بعد قضاء نسكه ثلثا وكان يحرم على المهاجرين الاقامة بمكة  
 ومساكنة الكفار ودواجن الشياطين فالتجني في الثلاثة يدل  
 على بقاء حكم السفر بخلاف الاربعة والحق باقامتها اقامتها



وتعتبر يليها وفي معنى الثلاثة ما هن فيها ودون الاربعة وانما الم  
 بحسب نوع الدخول والخروج لان فيها الخط والرجل وهما من اشغال  
 السفر اما لو بقي الإقامة في الثانية وهو سائر فليكن نزلا سبب  
 القصر السفر هو موجب حقيقة وكذا لو نزلها فيها او في مثله لكانت  
 غير المستقلة دون متيقعه كعبد وجيش ولو ما كذا **وان قطعته اى**  
**رجا حصول اذ به كل وقت قصير غنائية عشر يومها** حاد ولو  
 غير محارب لانه صلى الله عليه وسلم اقام بها بمكة عام الفتح لحرب  
 هوزان بقصر الصلاة دوا دابو داود والترمدى وحسنه وان كان  
 في سنده ضعف لان له شواهد كثيرة وقيل بالحارب غيره لان المرحض  
 هو السفر لا المحاربة وفارق ما لو علم انه لم يتحقق في الاربعة كما مر بانه  
 ثم مطرئين بعيد عن هيئة المسافر بخلافه هنا **وينتهي سفره ايضا**  
**بليته رجوعه ما كذا** ولومن طوى لى **لا الى غير وطنه لما حاد** فانت  
 نرى رجوعه الى وطنه او الى غيره لغير حاجة فلا يقصر في ذلك الموضع  
 فان سافر فسر جديدا فان كان طويلا يقصر والاذى فان نوى الرجوع  
 ولومن قصر الى غير وطنه لما حاد لم ينته سفره بذلك وكنية الرجوع  
 التردد فيه كما في المجموع عن الجعوى وقد كذا من زيادتي **فصل**  
**في شروط القصر وما يذكر معها للقصر شروط ثمانية** احدها **سفر**  
**طويل** وان قطعته في لحظة في براويج ان سافر لغرض محرم **والى**  
**يعدل عن قصر الله اى الى الطويل او عدل عنه الله لغرض غير**  
**القصر** كسبولة وامن وعيادة تنزه فان سافر بلا غرض محرم كان  
 سافر لمجرد التنقل في البلد لم يقصر وان عدل الى التطويل لا لغرض  
 او لمجرد القصر فكل ذلك كالسكان القصر وطوله بالذهاب عينا و  
 شيئا الا وقرى او لا لغرض من زيادتي **وهو اى الطويل غائبية** و  
 ارجعون ميلاها شعبة ذهابا وهي مرحلتان اى سبعمائة

معتدلين

معتدلين بسير الاثقال وهي ستة عشر فرسخا وهي اربعة يرد  
 فقد كان ابن عمر بن عباس يقولان ويفطر الثانية اربعة يرد علقه  
 الجار ويصغى الخيم واسند البهقي بسند صحيح ومثله انما  
 يفعل بتوقيف وخروج نزلت فيهما الا ياب معه فلا يجب  
 حتى لو قصد مكانا على حدة بنية ان لا يقيم فيه بل يرجع  
 فليس له القصر وان ناله مشقة مرحلتين متواليتين لانه لا يقيم  
 سفر طويلا والغالب في الرخص الاتباع والمسافة تحديدا لان  
 القصر على خلاف الاصل فيحاط فيه بتحقيق تقدم بها والميل  
 اربعة آلاف خطوة والخطوة ثلثه اقدم وخروج بالنها شعبة  
 المنسوبة لبني هاشم الاموية المنسوبة لبني امية فالسافة  
 بها اربعون اذ كل خمسة منها قد رسته شعبة شعبة **وثانيها جوف**  
**فلا قصر كغيره من بقية** وحض السفى **لعماس به** ولو في اثنا ثلثه  
 كابق وناشرة لان السفر بسبب الرخصة فلا تناط بالمعصية  
 نعم له بالعليه التيمم وجوب اعادة ما صلاه به على الاصح كما  
 في المجموع **فان تاب فاوله تحل تعينه** فان كان طويلا ولم يشترط  
 الرخصة طوله لا كالمحلية بالمسطرة في رخص والا فلا والحق بسفر  
 المعصية اما يجب نفسه او لا يشبه بالركن بلا مريض ذكره في الروضة  
 كاصحابها **وثالثها قصد معلوم** وان لم يقصده **او لم يعلم انه طويل**  
 فبقصر فيه وتعتبر معلوم اول من تعتبر بمعنى **قصد معلوم** **لما قصد**  
 وان طال تردده وهو من لا يدري اين يتوجه **والا قصدا لغرض كذا**  
 ابقى **لما يقصد المهل المذكور** وان طال سفره لانثناء عليه بطوله  
 اذ له نعم ان قصد سفر مرحلتين او كان علم انه لا يجد مطلوبه قبلها  
 قصص كما في الروضة واصحابها قال الزركشي في مرحلتين لان فيما زاد عليها  
 اذ ليس له مقصد معلوم انتهى وظاهر ان قصد سفر  
 اكثر من مرحلتين كقصد سفرهما وان العائم كالمسافر

المذكور في ذلك **ولا يرقى وزوجه حتى قبل سعي مرحلتين** ان  
**لم يعرفوا ان متبعيها يقطعها** لما مر فان عرفوا ذلك قصرها اما بعد  
 سعي مرحلتين فيقصرون وهذا كل لو اسر الكذا ورجله ضاروا به ولم يعرف  
 انهم يقطعونها لم يقصر وان ساء في معيهم مرحلتين قصر بعد ذلك والقبيل  
 يقبل مرحلتين من زيادتي وتعبيدي بما بعده اول ما عني به **فلونو** وهذا  
 اي المرحلتين اي سعيهما **فصل الجدي** يعيد زده بقول **ان لم يقبض في**  
**الديوان** لانه حينئذ ليس تحت قهر متبعيها فجله فيها فنيتهما كالعدم  
 فان اقبض في الديوان لم يقصر و خارق عن المثلث بان عتق قصر الامر في القدر  
 يخيل النظام بخلاف هذا الفقه غير المثلث و رادعها عدم اقل انه **من جهل**  
**سفره او جهل** ولو في صحيح او بان حدث امامه **فلو قدى** ولو في لحظة  
 به اي باحدهما اي باحدهما **او دين فله مسافر فبان مقبضا** فقط او مقبضا  
**ثم حدثا** وهما من زيادتي **انهم** لزوما وان بان في الاول مسافرا صرا  
 لتقصير فيها وفي الثالثة بقسميها الظهور رشعا والمسا فروع المقيم  
 والاصل الاتمام ولان ذلك هو السنة في الثانية كما رواه الامام احمد  
 بسند صحيح عن ابن عباس اما لو بان هذا ثم مقبضا او بانها فلا يلزمه  
 الاتمام اذ لا قدرة في الحقيقة وفي الظاهر فله مسافرا **ولو استخلف** كما  
 ثبت او غيره هذا اعوام لم يقد له ولو سعى الامام المسافر واستخلف  
**عقرا** من المقدنين او غيره **انهم المقدنون** به وان لم ينو الا قضاء به لانهم  
 لانهم مقدنون به كما يدل قوله **سواء** كالامام **ان عادوا قدى**  
**به** فان لم يلزمه الاتمام كما قد تارة به ستم وسواء فيما ذكر من لزوم الاتمام  
 للمقدني افسدت صلاة احدهما ام لا لانه التزم الاتمام بالاقضاء وما  
 ذكر لا بد فعه **ولو غلبه** او عليه المفهوم بالاول **مسافرا** **وشك في نية**  
 رقه القصر **فصل** جواز **ان قصي** وان علق نية فنيته كان قال  
 ان قصر قصره والاعمته لان الظاهر من حال المسافر للقصر

ولا يجزئ

ولا يقضى التعليق لان الحكم بعلق صلاة امامه وان حزم فان اتى امامه  
 او لم يعلم هو حاله اتى تبعه له في الاولى واحتياطا في الثانية وهو طيب  
 ظنه اولى من قوله عليه **وخاسها فبسته** اي القصر بخلاف الاتمام لانه  
 الاصل فيلزم وان لم ينو في **تختم** كما صل القبة فلولا لم ينو فيه بان نوى  
 الاتمام او اطلق اتى لانه المنوى في الاصل والاصل في الثانية **وسادسها**  
**تختم عن ساقبها دواما** اي في دوام الصلاة **فلو شك هل نوى القصر**  
 او لا او نواه ثم **ترده في انه يقصر او يتم** لانه الاصل ويلزمه الاتمام  
 وان ذكر في الاول حاله انه نوى القصر لثا دعي من الصلاة حال الرد وعلى  
 التمام ولو قام امامه **لثالثه** **فشلك** **اصومتم** اوساه **انتم** وان كانت  
 ساهبا لانه الاصل **او قام لها قاصر** عالما **بلاموجب** **لا تمام** كنية او  
 نية اقامة **بطلت** **صلاته** كما لو قام المتم الى ركعة فاذن **ان قام لها ساهبا**  
**او جاهلا** فليعد عند تذكروا وعلمه **ومجدسها** ويسلم **فان اراد** عن  
 تذكروا عليه **ان يتم عاد ثم قام ستم** فنية الاتمام لانها القيام واجب عليه  
 وقيامه لغوا وقول **او جاهلا** المعلوم منه تفهيد ما قبله بالعلم بالتختم  
 من زيادتي **و** **سافر** **اروام** **سفره** في جميع **صلاته** **فلوانتم** **سفره**  
**فيها** كان بلغت سفينة فيها طار اقامة **اوشك** في انتهائه وهو من  
 زيادتي **انتم** لزوال سبب الرخصة في الاولى وللشك فيه في الثانية  
 فاصحها وهو من زيادتي **علم بجواز** اي القصر **فلو شك جاهلا** **لن**  
**تصح صلاته** لتلا عليه كما في الروضة واصحابها **والا فضل** **لما سفر** **قصر**  
**صوم** اي هو افضل من الفطر ان **لنقصه** لما فيه من برادة اللبس  
 والمحافظة على فضيلة الوقت فان ضره فافطر افضل **والا فضل** **له**  
**قصر** اي هو افضل من الاتمام ان بلغ **سفره** ثلاث **مرحلا** ولم **تختلف**  
**جواز قصره** فان لم يبلغها **فلا تمام** **افضل** **حزوا** من خلا من ابي حنيفة  
 فان لم يجز القصر ان بلغها والاتمام ان لم يبلغها وقد تمت في باب



مستحق الخلق اذا من ترك واحدة وعنه عن السنة او تركها في جوارها كونه  
تركها وخرج من زادها ولم يتخلف في قصره مالم يتخلف فيه صلاح يسافر  
في البحر ومعه عياله في سفينة ومن يديم السفر مطلقا فلا تمام افضل له  
لانه في وطنه ولغيره من خلافه من اوجبه عليه كالا مراهق فانه لا  
يجوز له القصر **فصل في الجمع بين الصلاتين يجوز جمع عصر في الا**  
**النظر والعصر ومغرب في المغرب والعشاء تقديم** في وقت الاول  
**وثاني** في وقت الثانية **في سفر قصر** هو او من قبله في السفر الطويل  
والجمعة كالظفر في جمع التقديم وغلب في الثانية العصر لغيرها والمغرب  
للشهر عن تسعيتها عشاء **والا افضل لسائر وقت اول** كسائر قبست  
تزدلف **ثاني** **غيره تقديم** لا تتابع رواه الشيخان في العصرين والى  
داود وغيره في المغرب فلا جمع في غير ما ثاب في غير سفر قصر كحضر وسفر  
تصير وسفر معصية ولا تجمع الصبح مع غيرها ولا العصر مع المغرب  
وترك الجمع افضل كما شعر به التعجب يجوز ومبني من الحاجة بعرفة  
ومزدلفة ومن اذا جمع عليهما عة او خلا عن حدته المأثم او كشف عورة  
فاجتمع افضل ويستثنى من جمع التقديم المتخيرة كما في الروضة في بابها **في**  
**ل** اي التقديم اربعة شروط احدها **ترتيب** بان يبدأ بالاولي لان الوقت لها  
والثانية تتبع فلو صلاها قبل الاولى لم يقع ويعيد وجا بعبارة ان اراد الجمع  
**و** ثانيا **شاهية جمع** ليقهر التقديم المشرع عن التقديم سبوا او عينا **في**  
**اولى** ولو مع تخلله منها الحصول الغرض بذلك لكن اولها **اولى** وقالها  
**ولاء** بان لا يطول بينهما فصل **عرف** لما روى الشيخان انه صلى الله عليه  
وسلم لما جمع بين الصلاتين والى بينهما وترك الرواتب بينهما و اقام  
الصلاة بينهما فيصير فصل طويل ولو بعد ركعتين او اثناء خلاص  
القصر كقصر اقامة وتيمم وطلب خفيف **ولو ذكر بعدهما**  
**بعد ترك ركعتين من اول اعادها** الاولى لمطلة فما يترك وتختار

الذكر

الترك بطول الفصل والثانية لمطالون فرضيتها بان تنفذ في طهر من قبلته  
بالاول لمطالها **اول** **جمعها** تقديم او ثانيا خيرا الوحي والمخبر او ذكرها  
تركه من ثانيا **ولم يطول فصل** بين سلامها والذكر ترك وحسنا **والا**  
**اي** وان طال الفصل **مطلت** اي الثانية **ولا جمع لمطول الفصل في غيرها**  
**في وقتها ولو جهل** بان لم يذكر ان الترك من الاول ام من الثانية  
**اعادها** لا احتمال انه من الاول **بل** **جمع فصل** بان يصلي كلا منهما في  
وقته او يجعها ثانيا خيرا لا احتمال انه من الثانية مع طول الفصل بها بالاول  
المعادة بعدهما فتجبري بذلك او من قبله لو قسمها **و** رابعها **دوام**  
**سفره** الى عقد ثانيا **فلو اقام قبله فلا جمع** لزال السبب فتجبري  
ثانيا من الثانية الى وقتها **وشرط** لثانيا **خبر امر** ان فقط احدها ثانيا **جمع**  
**في وقت اول سابق** **قديم** **ركعة** تنبئ له من التأخير تعديا وظاهرا انه  
لواخر النسبة الى وقت لا سبع الاولى عصى وان وقعت اولا **الا** وان لم  
ينو الجمع او نواه في وقت الاول ولم يبق منه ما يجمع ركعة **عصى** **وكانت**  
**خلفه** وقول ما بقى قدر ركعة من يادى اخذ من الروضة كاحلها عن الكفا  
وان وقع في الجموع ما يحالفه فظاهر وقد بينت ذلك مع قولك في شرح الجع  
وبغيره **و** ثانيا **دوام سفره** **اي** **ثامنها** **لك اقام قبله** **سارعة** **الاول**  
**فصل** لا لها تا بعة الثانية في الاداء للعذر وقد ذال قبل تمامها وفي الجمع  
اذا قام في اثناء الثانية ينبغي ان تكون الاولى اداء بلا خلاص قال السبكي  
وبغيره وتعليقهم منطبق على تقديم الاول فلو عكس وقام في اثناء الظهر  
مثلا فقد وجد العذر في جميع المتبعية واول الثانية وقياس ما مر في جميع  
التقديم هذا لا يدخل الاصح ان كما اظهره تعليقه ومنهم من اجرى الكلام على  
ظاهره وخرقا بين جمع التقديم والتأخير وقد بينته في شرح المهرجة وغيره  
**واما** بقية شروط التقديم فستة كما صرح به في الجمع **وجوز** **ولو لم يجمع**  
**جميع** لما يجمع بالسفر **مضى** **مطر** كثلج وبرد فاشين **وشقان** **قد** **يما**  
يقيد زده بقول **بشر** **وطه** السابقة **غير** الشرط الاخير في الجمع





بها لا يجوز يمين كما عرفت قبل فلو قيل له ان يصرف قبل احرامه ان دخل  
 وقتها لم يرد يمينه بانظاره فعلها **واقامت الصلاة** نعم  
 لو اقيمت وكان ثم مشقة لا يحتل كونه به اسهل من انقطاعه فاحتمل  
 به ولو بعد تحريمه وعلم من نفسه انه ان مكث سبقة فالمطهر كما قال الاذنة  
 ان له الانصراف وترتلك الجمعة والفرق بين المستثنى والمستثنى منه ان  
 الحاج في نحو المرفق من وجوبها مشقة الحضور وقد حضر فحتم لها والمانع  
 في غير صفات فاحتمل به لا تزول بالحضور والتقييد بمن لا تلتزمه جمعة ويقبل  
 لاحرامه وبالاقامة من زيادته **ويحرم من على من ارسته** بان كان من  
 اهلها **سفر نفوت به** كان ظن انه لم يدركها في طريقه او مقصده ولو  
 كان السفر طاعة وقيل الزوال **لان خشى** من عدم سفره **خشى** لا  
 سما فطاعه عن الرفقة فلا يحرم ولو بعد الزوال وانما حرم قبل الزوال وان  
 لم يدخل وقتها لا ينصا مضافة الى اليوم ولذا لا يجب السعي اليها قبل الزوال  
 على بعيد الدار **وسن لعن** اي لمن لا تلتزمه ولو جعلها جماعة **في ظنهم**  
 في وقتها لعدم ادلة الجماعة **واخفا** وان خفي عندهم **لئلا يتهم**  
 بالرسوخ عن صلاة الاحكام فان ظهر لم يسن اخفاؤها لانشاء التهمة في  
 النسخ من بين الاخفاء من زيادته **وسن لمن رجا زوال عذره** قبل  
 فدت الجمعة كعذر يرضى العتق ومعه يرضى الحفلة **ثا خير ظهر اليه**  
**فوت الجمعة** لانه قد زول عذره قبل ذلك فثا في بها كاملا وبحصل النسخ  
 برفع الاحكام من راسه من ركوع النافلة فلو صلى قبل فضا الظهر ثم زال عذره  
 وتمكن منها لم يلتزمه لانه ادى فوض وقته الا ان كان خشي فبان رجلا  
**وسن لعن** اي لم لا يرضى زوال عذره كما ذكر من **تجمل** اعاد  
 الظهر ليجوز فتنيله اول الوقت قائل في الروضة والمجموع هذا اختيار  
 الخزاساني وهو الاصح وقال الشعراوي يستحب له تأخير الظهر حتى  
 تقف الجمعة لانه قد ينشط لها والافاضة صلاة النكاح ملى فاستحب  
 كوني المقدمة قال والاختيار التوسيط فيقال ان كان هذا الشخص

جازا بانه لم يحضر الجمعة وان تمكن منها استحب له التأخير **واختارها**  
 اي الجمعة مع شرط عتقها شرط ستة احدها ان تقع وقت  
 تحريم للا تراج ورواه الشيخان مع خبر صلوا كما رايت في اصل **فلو مضى**  
 الوقت عنها وعن خطبتها لم يسيق **او شئت** في ذلك وهو من زيادته  
**وجبه** كما لو كانت شرط العتق يرجع الى الا تمام فعمل فيها اذا كانت  
 لا تقتضي جمعة بل ظهر بها صرح به الاصل **واضح** الوقت **وهو مضى**  
**وجب** اي الظاهر **بها** الحاق اللوام بالابتداء فيسبب بالزيادة من حيث  
 بخلاف ما في شك في حرمة لان الاصل بقاؤه **كسبوا** **اندرت** مع  
 الامام منها ركعة الاخرج الوقت قبل سلامه فاستحب الظاهر بناء وارت  
 كانت تابعة للجمعة صحيحة **و** ثا فيها ان تقع **ابنية** **بجمعة** ولو غيبنا  
 لانها المرتفع في بعض البنى صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين الا في موضع  
 الاقامة كما هو معلوم وسواء ما كانت الابنية من محل ام من طين ام من  
 حطب ام غير هذا فلو اخذت فاقام اهلها على العادة لم يمتهم بالجمعة فيها  
 لانها ومنهم **فلا تقع من اهل حياض** يجعلهم لانهم على هيئة المستوفين  
 فان سمعوا النداء من محلها لم يمتهم فيه بتعالاهلك كما علم جاحر **فانها**  
**ان لا يسيبها الحرام** **ولا يقاد** **بما جبهه** **بجملها** **لاعتد** **تعددها**  
 بجملها **الذي** **رقم** في عصر النبي صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين الا في  
 موضع واحد من محلها ولان الاقتصار على واحدة الخصى الى القصص من اظهار  
 شعرا والاجتماع والاتفاق الكلية وانما اعتبر الحرم اي التبرؤ من اماها  
 لان به يتبين الانقطاع اما السابق والمقارنة في غير محلها فلا في زمانه وتعيينها  
 بجملها اعلم من تعيينه ببلدتها **لان كثر اهله** اي اهل محلها **وعبر اجتماعهم**  
**مكان واحد** فيجوز تعددها للجمعة بحسبها لان الشافعي ذهب الى انه عند  
 دخل مغلا واهلها يقيمونها جمعيتين وقيل ثلثا فلم يكتف عليهم لمحلها الاكثر  
 على غير الاجتماع قال الروباني ولا يحتفل مذ حطب الشافعي غيره قال الصوري  
 وبه افني المزي عن بعض وظاهر النص منع التعدد ومطلقاته وعليه اقتضى  
 النسخ ابو حامد ومثابهوه **فلو قضا** في محل لا يجوز تعددها فيه

**معها وذلك في الحجة استوفيت جعة** اذا اتبع الوقت لتدفعها  
 في الحجة فليست احدهما اول من الاخرى وان الاصل في صورة  
 التمسك عدم جعة بحجة قال الامام وحكم الجماعة بانهم اذا عادوا لجهة  
 بولت ذمتهم بشكل الاحتمال تقدم احدهما فلا تتبع الاخرى فاليقين  
 ان يقبلوا جعة ثم ظهر قال في الجوع وما قاله صاحب ولا ناجية فانية  
 في البراءة كما قاله لان الاصل عدم وقوع جعة بحجة في حق كل طائفة **او**  
**التمسك** احدهما بالآخرى اما ان كان جمع مريضا او سافرا في خارج  
 المكان تكبريتين متلا حقيقتين فاضربا بذلك ولم يبعثا في حق مئة منهما او  
 ثانيا بان تعينت ثم نسبت **صلواتهم** في كتابين الصلوة بالصلاة  
 فان لم تلبس فالصلوة السابقة وان كان السلطان مع الثانية وضعت  
 الفتنة **ولما ان تقصصا جعة** في الركعة الاولى لانها لم تقع في عصر النبي  
 صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين الا كذلك ويشرط تقدم احكام  
 من تعقد بهم لاتبع لغيرهم لانه تبع ولا ينافيه صحته انه اذا كان اماما  
 فيها مع تقدم احكامه لان تقدم احكام الامام يخرج ربي فاختاره مالكا  
 يغتفر في غيره **وخامسا ان تقع بان بعين** ولو مرضي ومنهم الامام  
**مكلفا في كل** اتباعا للسلف والخلف محالبا اي لا يظعن عنه شيئا  
 ولا صيفا الا الحاجة لانه صلى الله عليه وسلم لم يبعث في جعة الا في موضع  
 على الجماعة ايا ما اعلن التبعين وكان يوم عرفة فيها يوم جعة كما في  
 التمسكين وصلية الغزاة في العمر تقدم كما في غير صلواتهم **ولو نقصوا**  
**فيها بطلت** لا لشرط العدو في ذلك الوقت وقد فوات فيها البناء  
 ظهورا في خطبة **لو عيب** ركن منها **فصل حال نقصهم**  
 لعدم سماعهم له وتغير ركني نقصهم اول من تغيره بانقصا منهم  
**وان عاصوا قريبا عرفا جاز** بناء على ما مضى منها **والا** بان  
 عادوا بعد طول الفصل **وجب استئناف** لها لا انتفاء المولاة  
 التي فعلها النبي صلى الله عليه وسلم والائمة بعده فوجب اتباعهم  
 فيها **كنقصهم بينها** اي بين الخطبة والصلوة فانهم ان عادوا

قرينا

قرينا جاز المبدأ والواجب الاستئناف لذلك ولو احرم اربعون قبل انقضاء الاول  
 تمت لهم الجمعة وان لم يكونوا سمعوا الخطبة فان احرموا عقب انقضاء الاول  
 قال في الوسيط شتم الجمعة بنظر ان يكونوا سمعوا الخطبة ذكر ذلك في الروضة  
 كاصحابها **وهي الجمعة خلف عبد** وصبي **وسافر** ومن **بان** **بمن** **تأولو**  
 حدثنا اكرم كغيرها هذا **ان تم** **لقد** **ديفر** **في** **خلاف** **ما** **اذ** **الم** **يتم** **الا** **بهم**  
**وسادسها ان يتلاوها خطبتان** للاتباع مع غير صلواتها وانما في اصل  
 بخلاف العبد فان خطبته مؤخرتان للاتباع ولان خطبة الجمعة شرطا  
 والشرط مقدم على شرط **ولا يراها** **حينما** **احدها** **صلوات** **لله** **تعالى** **للا** **اتباع**  
 ردها **مسلم** **وثانيها** **صلوة** **على** **النبي** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **لان** **ما** **يفتقر** **الا** **لذكر**  
 الله تعالى فيقتضى ذكر رسوله صلى الله عليه وسلم كاللائق **والصلوة** **للفظ**  
 اي حمد الله تعالى والصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم كالحج والصلوة على  
 الله الواحد اذ هو واحد الله او الله صلي على محمد او صلى على محمد او صلى على  
 محمد او النبي او احد او العاقب او نحو مما روي فخرج المخرج للرحمن والشكر  
 لله تعالى ونحوها **او رجم الله محمد** **او صلى** **الله** **عليه** **وصلى** **الله** **عليه** **على** **جبريل**  
 ونحوها **والثاني** **وصيلة** **تقتري** **للا** **اتباع** **رواه** **مسلم** **ولوين** **لفظها**  
 لان عزها الوعظ وهو حاصل بغیر لفظها فيمكن اطيع الله والثناء  
 اركان **في كل** من الخطبتين لا اتباع السلف والخلف **وراجعها قراءة**  
**القرآن** **في** **الخطبة** **للا** **كلم** **نظر** **للا** **اتباع** **رواه** **الشيخان** **ولو** **في** **احدا** **لان** **الاتباع**  
 القادة في الخطبة من غير تعيين **ولكنها في الاولى** **اولا** **قال** **في** **المجموع**  
 وقول مقدمته الى اخره من زياتي **وخامسا ردها** **للقوم** **بقيد** **ردته**  
 بقول **باخروى** **ولو** **يقول** **له** **رحمكم** **الله** **في** **خطبة** **فان** **خطبة** **لا** **اتباع** **السلف**  
 والخلف ولان الدلالة على الخلق بين والمراد بالمؤمنين المجنسين الشامل للمؤمنات  
 وبها عبر في الوسيط ثبعا للرواية وفي التنزيل وكان من القانتين  
 اما الدلالة للسلطان بخصوصه فلا يدين كما نقله في المجموع عن اتفاق  
 اصحابنا والمختار انه لا باس به اذ لم يكن فيه مجازفة في وصفه





وهذا مع قول مساره من زياد في فان لم يجد شيئا من ذلك جعل العين على  
اليسرى او اسلمها والعرض ان يرفع ولا يعيب بهما **وان يكون طهر**  
**بينهما** اي الخطيتين **قد روي** الا خلاص تقريبا لذلك وحروجا  
من خلاف من اوجبه ويقرأ فيه شيئا من كتاب الله لا يتابع رواه ابن  
حبان **وان يقم بعد فراغه** من الخطبة **مع ذن** وبما هو **هو ليبلغ**  
**الحرب مع فراغه** من الاقامة فيشرح في الصلاة والمعن في ذلك  
في تحقن الولاء الذي هو وجوبه **وان يقرأ في الركعة الاولى** بعد  
الفاتحة **الجمعة** وفي **الاجابة المناقبة جهل** للاتباع رواه مسلم  
وروي ايضا انه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الجمعة بسم اسم ربك  
الاعلى وهل انك حديث الغاشية قال في الروضة كان يقرأها بين في  
وقت وهما بين في وقت فهما مستعان وفيها كما صلها لوقت ك الجمعة  
في الاول فقرأها مع المناقبة في الثانية وقرأ المناقبة في الاول وقراء  
الجمعة في الثانية على كل تحلو صلاته عنها والتصرح بين عدم الاثبات  
وما عطف عليه من زياد في **فصل في الاعمال السنوية في الجمعة** وعين  
وما يكرهها وينهى لها الغسل اسبابها الا الغسل من جنون او اعاد  
فيؤى به رفع الجنب **سمن غسل فان عجز صبت** **بلله** بنية الغسل  
**لمرملها** اي الجمعة وان لم تكن له بل بكرة ما تركه احراز للفضيلة  
ولغير الشحني اذا جاء احد كرا الجمعة اي اراد مجتهدا فليغتسل  
وحضر ابن حبان موطئ من اتي الجمعة من الرجال او النساء فليغتسل  
وصمن الاسرى الوجوب الى الندب خبر من قضايموم الجمعة فيها  
ونعت ومن اغتسل فليغتسل افضل رواه ابو داود وعنه  
وحسنه الترمذي وفق له فيها اي في السنة اخذ اي بما  
جوز له من الاقتصار على الوضوء ونعت الخصلة والغسل  
معها افضل **بعد طلوع خمس** لانه معلق بلفظ اليوم كما  
سياق **وقرأه من دعا به اليها افضل** لانه افضى الى الغرض

من انشاء

من انشاء الراحة الكثرة حالة الاجتماع **ومن السنون اغسال**  
ومعدة ثاق في كتابها **وغسل عيد وكس** بضميمها **ويستحب**  
لا اجتماع الناس لها كالجعة والزينة في العيد فلا يختص بين الغسل له  
مره وغسل **لغسل ميت** مسلما كان او كافرا خبر من غسل ميتا فليغتسل  
رواه الترمذي وحسنه وابن حبان وصححه وصرفه عن الوجوب خبر  
ليس عليكم في غسل ميتكم غسل اذا غسلتموه رواه الحاكم وصححه على شرط  
البحاري وقين ميتنا ميت غيرنا **وغسل الميت ومعها** **ان افان**  
للا اتباع في المعنى عليه رواه الشيخان وقين به المختون **وكا** **ان اسلم**  
لا روي الله عليه وسلم قين بن عاصم بالغسل لما اسلم وكذا غامة بن اقال  
رواه ابن خزيمة وجابا وغيرهما وليس الامر للوجوب لا فاجا عزم  
فلم يامرهم بالغسل وهذا اذا لم يعرف له في الكفن ما يوجب الغسل ميت  
جنبابة او غشها والاوجب الغسل وان اغتسل فيه واذا انعمت من  
انه قد بقيت اغسال اخر مسنون كالفعل للبلوغ والنس وللاعتكاف  
والخروج من الحمام **واكد ما غسل جمعة ثم غسل غاسل ميت**  
للا حديث الصحيحة الكثيرة في الاول وليس في الثاني حديث صحيح بل  
اعترض في المجموع على الترمذي في تحسينه للحديث السابق من احاديثه  
فعلى ابن حبان في تصحيحه له اول وقدم غسل غاسل الميت على البقية  
للاختلاف في وجوبه **وسن بكور** اليها **الغسل امام** ليأخذوا السهم  
وينتظروا الصلاة والغير الشحني من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنبه اي  
كفها ثم راح في الساعة الاول فكانا قرب بدنة ومن راح في  
الساعة الثانية فكانا قرب بقرة ومن راح في الساعة الثالثة فكانا  
قرب كذا اقربا ومن راح في الساعة الرابعة فكانا قرب حياجة  
ومن راح في الساعة الخامسة فكانا قرب بيضة فاذا خرج الامام  
حضرت الملائكة يستمعون الذكر وروي الشافعي في القامعة كالذكر  
فيدي عصفور وفي الساعة بيضة فمن جاء في اول ساعة  
منها ومن جاء في آخرها مشرك كان في تحصيل البدنة مثالا لكت





الذي كان في عهده صلى الله عليه وسلم في انصرف المتأخر في الآية اليه وحرمة ما ذكر  
 في حق من جلس له في غير المسجد اما اذا سمع النداء فقام قاصدا للجمعة فيايع في  
 طريقه او قعد في الجامع باع فلا يحرم كما صح به في التهمة نقله في الرضة  
 قال وهو الظاهر لكن البيع في المسجد مكروه ولو تابع اثنان اخرجهما عنه الجمعة  
 وكون الآخر غم الاخر ايضا لانهما انته على الحرام وقيل كره له ومنع من تلزمه  
 من لا تلزمه فلو تابع اثنان من لا تلزمه لم يحرم ولم يكره **فان عقد** من  
 حرم عليه العقد **فان** العقد اذا منع منه لعين خارج وهو ليعقد اعم من قوله  
 باع **فكره** ذلك **فان** المذكور والجلوس للخطبة **فكره** فقال  
 لدخل وقت الوجوب نعم ينبغي كما قال الا سنوي ان لا يكره في بلد يكره  
 فيها تاحي كثيرا ككثرة ما فيه من الضرر اما قبل الزوال فلا يكره وهذا مع  
 نفي التحريم بعده وقيل الاذان والجلوس محمول كما قاله ابن الرضا على ما لم  
 يلزمه الشيخين والافهم ذلك **فصل** في قيامه بركعة في الجمعة  
 وما لا يكره له به مع جواز الاستخلاف وعلمه من **فصل** مع **فصل**  
**ركعة او ما نفقة** تركته الجمعة **فصل** في حال قد وثق بها  
 او سلام اما **ركعة** جهل لاثامها قال صلى الله عليه وسلم من ادرك  
 ركعة من صلاة الجمعة ركعة فقد ادرك الصلاة وقال من ادرك من  
 الجمعة ركعة فليصل اليها او اخرى رواها الحاكم وقال في كل منهما  
 اسناد صحيح على شرط الشيخين وقد قلنا يصل بغير الياء وفتح الصاد  
 ويشد يد اللام **او** ادرك **ركعة** **فان** اي الركعة **فان** اي الركعة  
 الخبر الاول **فيم** بعد سلام امامه صلاة **ظهر** لغزوت  
 الجمعة وتعبيرى بركعة وبن والفتوة اول من تعبيرة بركوع الثانية  
 وبعد السلام **ويؤى** وجوبه **في** **ركعة** **فان** **فصل** لا يظهر موافقة  
 للامام ولان الياس منها لم يحصل الا بالسلام اذ قد يتدارك امامه  
 جهرك وكن في بركعة فيدرك الجمعة وهذا يحمل على من لا عذر  
 له فيشكل بما من فممن له عذر وامكن ذواله من ان الياس يحصل  
 برفع الامام وانه من ركوع الثانية ويترقا بان لم يمس غم ان يصل

الظهر

الظهر قبل من من الجمعة فلا تقيد عليه بغير احتمال اذا فحيلة تعجيل  
 الظهر بخلاف من هنا فان الجمعة لا ذمة له فلا يبتدئ غيرها مع احتمال  
 ادركها وان بطلت صلاة **اما** **جمعة** كانت او غيرها **فان** **فصل** عن قرب  
**مقتد به** قبل **بطلانها** **فان** سواء استخاف نفسه او استخافه الامام او القوم  
 او بعضهم لانه الصلاة با ما بين بالتعاقب جائزة كما في قصة ابي بكر مع  
 النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه سواء استألف نية قدوة به ام لا لانه  
 من ل من لة الاول في دوام الجماعة والاستخلاف في الركعة الاولى  
 من الجمعة واجب وفي غيرها مندوب وحج بقوله عن قرب المشعر به  
 الفاء ما لو انقروا بركن فان ذلك يمتنع في غير الجمعة بعين عقد مبد  
 نيعة اقتداء وفيها مطلقا وهذا لا يستفاد من الاصل **وكذا** لو خلفه **غير**  
 اي غير مقتد به قبل بطلانها جاز في **جمعة** يقتد به بغيره في ثلثة  
**ان** **لم يخلف** **امامه** في نظم صلاته بان استخلف في الاولى او في ثلثة  
 الربعية فان استخلف في الثانية او الاخيرة لم يحجز بطلان مقتد به نيعة  
 اما في الجمعة فلا يجوز ذلك فيما لان فيه انشاء جمعة بعد اخرى او  
 فعل الظهر قبل من الجمعة وذلك لا يجوز ولا يرد المسوق لانه تابع  
 لا منثنى ودخل في مقتدى من لم يحضر الخطبة والركعة الاولى  
 فيجوز استخلافه لانه بالاقضاء صاد في حكم حاضرها **ثم** ان كانت  
 الخليفة في الجمعة **ادرك** الركعة **الاولى** وان بطلت صلاة الامام  
 فيها تحت **جمعة** **هم** اي الخليفة والمقتدى **واسا** اي وان لم يدرك  
 الاولى وان استخلف فيها **فتم** الجمعة **لهم** **لاله** لانهم ادركوا  
 ركعة كاملة مع الامام وهو لم يدركها معه فيحتمل ان ذكره  
 الشيخان وقصته انه يتبعها ظاهرا وان ادرك معه ركوع الثانية  
 وسجودها لكن قال بغوى جمعة لانه صلى على امام ركعة **ويؤى**  
**النسب** في الخليفة **نظم** صلاة **الامام** فيقتل لهم في الصبح ويتشهد  
 جالس **فان** **تشهد** **اشاء** اليهم بما يفهمهم فراع صلاتهم **وانشأ**  
 له ليسلموا معه **افضل** من مفادتهم له وان جازت بلا كراهة



وذكر الافضل من زيادة في المجموع واستخلفه المسبوق  
جائز وان لم يعرف نظم الصلاة الامام كما صحته في التحقيق ونقله  
ابن المنذر كما في المجموع عن نفس الشافعي قال في المهرات وهو الصحيح  
وعليه فيما قبله بعد الركعة فان هول بالقيام قام والما قد  
لكن الذي في الروضة فيما لم يعرف نظرها ان ارجح القول لم يرد ليل  
عدم المجموع في المجموع انه اقبسها مع نقله فيها الجواز عن ابن  
علي السجني **ومن تحلف لعنه** في جملة او غيرها كن حلة او نسيها  
**عن سجود على ارض او نحوها مع الامام في ركعة اول فامكنة**  
السجود بتكسوس وطأ نيتة **على سني** من انسان او غيره **لزمه**  
اي السجود لتكسوس منه وقدره في البيهقي باسناد صحيح عن عروضة  
عنه قال اذا استند الزحام فليسجد احدكم على ظهر اخيه وتعبيرا  
بعدمه وبشيء اخر من تعبير الاصل بالزحمة والنسيان وعلى انسان  
**والا** اي وان لم يمكنه السجود المذكور على شئ من الامام **فليستف**  
تسكنه منه تدبا ولو في جماعة وجوبه في اولها على ما يجته الامام  
واقره عليه الشافعي وهو قوي معنى اذ لم يصح بدونه ولا يقوى به  
لقدرته عليه وسين للامام اطالة القراءة ليدركه **فان تجزئ منه**  
**فيلدكوع امامه في الثانية سجدة فان وجبة بعد سجوده قائما او**  
**راكعا فليجوز في الاولى قراءة سورة سبوق الا ان يدرك قراءة**  
**القراءة فيقفها ويركع في الثانية لانه لم يدرك عمل القراءة والسا**  
بان وجبة فرغ من ركوعه وافقه فيما هو فيه ثم **يجعل ركعة بعد**  
**لفعلها كسبوق فان وجبة قد سلم فانته الجملة** فيها ظهر **اد**  
**تكون فيه اي في ركوع امامه في الثانية فليركع معه ويجب**  
**له ركوعه الاول** لانه اتي به وقت الاعتداد بالركوع وفي الثانية  
اقي به لثبته **فركعته معلقة من ركوع الاولى** وسجدي الثانية  
**فان لم يركع معه بل سجد على ترتيب صلاة نفسه عاملا عالما**  
بان واجبه الركوع **بطلت صلاته** فليزمه التحريم بالجملة ان امكنه

ادراك

ادراك الامام في الركوع كذا في الروضة كما صلبها والموافق لما مر  
عالمه وسلم الامام **والسا** بان سجد على ترتيب نفسه فامسألذا واجهلا  
به **فلا ينظر لعنه** **ولكن لا يجب سجوده** المذكور لما الفتة به  
الامام **فان السجود ثانيا ولو منفرا حسب** هذا حظر السجود وكلمات  
به الركعة **فان تجزئ هذا السجود قبل سقوط الامام ادرك الجملة**  
والا فلا وفيه بحث المرافعي ذكرته مع جوابه في شرح البيهقي وغيره  
**باب** في صلاة الخوف وما يذكر معها والاصل فيها مع ما في آية واذا  
كنت منهم فاقم لهم الصلاة **صلاة الخوف** اي كوفيتهم من حيث انه  
يجزئ في الصلاة فيه ما لا يجزئ فيها غير **انواع** اربعة ذكر الشافعي  
لا بعدها وجاء به القران واختار يقيتها من ستة عشر في عامدة كورة  
في الاظهار وبعضها في الزان الاول **صلاة الخوف** في بعض العبي في بية  
على سحلتين من مكة بقرب خيبر صحت بذلك اذ نصف السجود فيها  
**وهي وانته وفي جهلة القبلة** والمسلمون كثير بحيث بقا ومن  
كل نصف العدو **والسا** اي يصلي الامام بهم جميعا الى اعتدال  
الركعة الاولى بعد صفهم صفين مثله فيسجد نصف اول سجدة ثمة  
وغيره حيث صف **ثان** في الاعتدال **فاذا قام اي الامام والساجدة**  
**سجد من ريس ولحقه وسجد معه بعد تقدمه وتأخر الاول**  
بلا كنية افعال في الركعة الثانية وحرص الاخرون **فان جلس**  
للتشهد **سجد** اي الاخرون **وشهد** وسلم بالتحج وهذا الترخيم رواه  
مسلم **وجاز سكره** ولو بلا تقدم وتأخر وتفسير صلاة شعفا  
بما ذكره الموافق لخبرها لا ما ذكره الاصل وان افاد ما ذكره منطوقا  
جوزن سجود الاول معه في الاولى والثاني في الثانية بلا تقدم وتأخر  
المفهوم ذلك مما ذكرته بالاول **ولو سجد فيها اي في الركعتين** **فركعتان**  
**او فركعة** ودام السابق على المتابعة **جاز** وقول والمسلمون كثير  
ولا سائر من زبادي **والنوع الثاني صلاة بطن** **فصل** رواها  
الشافعي **وهي والعدو في غيرها اي في غير جهة القبلة او فيها و**

ثم سائر ان يصلي الامام الثانية او الثالثة او الرابعة بعد جعله القوم فرقتين **سريتين كل مرة بفرقة** والارضى تحرس فضع الثانية له نافذة وهي وان جازت في غير الحرف سبت فيه عند كثرة المسكن وقلة عدد وهو وخوف هجومهم عليهم في الصلاة وقول او ثم سائر من زيادتها وفيها معك والنوع الثالث صلاة ذات الرقاع رواها الشيخان ايضا **وهي واحد** ذلك الذي في غير جهة القبلة او فيها وطرفا من ان تقف فرقة في جهة تحرس **ويصل الثانية بفرقة** ركعة ثم عند قيامه للثانية مستحبا او عقب رفعه من السجود **تفارق** بالنية حتى تدب في الاول وجعل في الثاني وهو من زيادتها **وتشتر** بنية صلاة تقف في وجهه اي العبد **وتجئ تلك** والامام منتظر لها فيكون **ثم يتم** في ثابتهما وهو منتظر لها في تشهد **وتحمله** ويسلم هو بها يجوز فضيلة التخلل معه كما حازت الاولى فضيلة التحريم معه **ويقرأ** في انتظاره قائما **وتشهد في انتظاره** حائسا وشغل ذلك المدة وشروط صحتها ان يكون في كل ركعة اربع سمعوا الخطبة لكن لا يضيئ النقص في الركعة الثانية وصلاتها كصلاة عسافان اولى بالجواز **ويصل الثانية بفرقة ركعتين والثانية ركعة وهو افضل** عكسه لسلامته من التطويل في عكسه من زيادة تشهد في اولى الثانية **ويظهر** فراغ الفرق في الاولى ويجئ الثانية في جلوس **تثنية او قيام الثالثة وهو** اي انتظاره في القيام **افضل** من انتظاره في الجلوس لان القيام على التطويل **ويصل الرابعة بكل** من فرقتين **ركعتين** ويتشهد بكل منهما ويلتقط الثانية في جلوس **التشهد** او قيام الثالثة وهو افضل كما مر **ويجوز** ان يصلي ولو بلا حاجة **بكل** من اربع فرق **ركعة** وتعارف كل فرقة من الثلاث الاول وتتم انفسها وهو منتظر من غيرها ومجئ الاخرى وينظر الرابعة في تشهد ليس بها ويقاس بذلك الثالثة ويمكن شغل المتن لها **وهذه** اي صلاة ذات الرقاع

بكتفياها

بكتفياها **افضل** من **الاوليين** اي صلاة عسافان ويغني تخطي للاجماع على صحتها في الجهلة دونها وتن عند كثرتها في كثرة شرط لسنيتها لا لصحتها خذوا فالتقصي كلام العراقي في تحريمه وفارقت صلاة عسافان بجوازها في الامن لغير الفرق الثانية ولها ان توت المارقة بخلاف تلك وذكر افضليتها عليها من زيادتها وذات الرقاع ويغني تخطي موضعها من نجد وسميت ذات الرقاع لقطع جلود اقدامهم فيها فكانوا يلغونها عليها الحرق وقيل لانهم دفعوا فيها اديانهم وقيل غير ذلك **وسمى كل فرقة** من فرقتين في الثانية من ذات الرقاع **بجمل** لا لانتهاها بالامام حسا او كمالا **سهو** الفرقة الاولى في ثابتهما لمعارفتها له اولها **وسمى** اي الامم في الركعة **الاولى** **بجمل** فيجد وث وان لم يسجد الامام **وسمى** في الثانية **لا يلحق** الاولى لمعارفتها له قبله ويلحق الاخرين فيجد ون معه ويقاس بذلك السهو في الثالثة والرابعة مع ان ذلك كله علم من باب سجود السهو **وسمى** للمصلحة صلاة الخوف في هذه **الانواع** الثلاثة **بجمل** **سلاح** بغير زودتها بقول لا يمنع صحة الصلاة ولا يبيح غيره **ولا يظهر** كراي ترك حمله **خطرا** احتياطا والمراعاة ما يقتل كرمح وسيف وسكين وقوس وشاب لا مالا لا بد فمع كرمح ودرع وحرج جهازه ما يمنع من نجس وغيره فيمنع حمله وما يوذى كرمح وسط الصف فيكره حمله بل قال الاسنوي وغيره ان غلب على ظنه ذلك حرم وما يظهر تركه خطرا فيجب حمله وكحه له وضعا بين يديه اذا سهل مد يده اليه كسهو مد يده اليه بل ينبغي ان منع حمله الصحة والنوع الرابع صلاة **شدّة خوف** وهي ان يصلي كل منهم فيها اي في شدة الخوف سواء المحصر قتال ولم يتكلموا من تركه او لم يلحقوا بان لم يلحقوا بمواهبهم العدو ولو لولا عنه او انقسموا **كيف امكن** راكبا وما شيا ولومويا بركوع وسجود ويجز عنها واولا في خسر الصلاة عن وقتها قال تعالى

بكتفياها



فان خضع فرجا لا اوركبنا **وعذر في تركه** **قبلة** بقوله ذوت  
 بقول **لعدو** اي لاجله لا لجماع دابة طال ذلك في زمانه قال ابن عمر في تفسير الآية  
 مستقبلي القبلة وغير مستقبليها قال الشافعي رواه ابن عمر عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم وبعضهم الاقتداء ببعض مع اختلاف الجهة كما للمسلمين حول  
 الكعبة وصلاة الجماعة في ذلك افضل من الانفراد كما للآل **وعذر في**  
**على كثر** كطعنات وضربات متوالية **لحاجة** اليه فيما على ما في الآية  
**لا في صياح** لعدم الحاجة اليه **وله اسباب** **تفصيل** **تفصيل** **تفصيل** **تفصيل** **تفصيل**  
**لحاجة** اليه **وقضى** لذرة عذره وهذا ما في الشرحين والروضة  
 والمجموع على الاحتجاب وقال في المهمات وهو ما نص عليه الشافعي  
 فالفتوى عليه ورجح الاصل عدم القضاء فان لم يحتاج اليه القاء او  
 جعله في قربة عتت ركبته الى ان يفرغ لتلا تبطل صلاته ويفتح حله  
 في الثانية هذه اللحظة لان في القائه تعريضا لاداعة المال وتغيير  
 بتفصيل لحاجة اول من تعبيره بدى **وعجز** **وله** **حاضر** كان او مسافرا  
**تلك** اي صلاة شدة الخوف **في كل صياح** **قبلة** **وهرب** **كقتال** **عاد**  
 بلغ وذي مال لقاصد اخذه ظميا وهرب من حريق وسيل وسبع سلا  
 معدل عنه وغريم له عند احساره وخوف حبه بان لم يصقله غريمه  
 وهو الثاني في احساره وهو عاجز عن بيعة الاعمار **لا في خوف**  
**فوت** **فليس** **لحرم** **خاف** **فوته** **بفوت** **فوت** **فه** **بعرفة** **ان** **صلى** **الغشا**  
 ما كذا ان يصلها ما شأ لأنه لم يخف فوت حاصل كفوت نفس وهل  
 له ان يصلها ما كذا ويفوت الحج لعظم حرمة الصلاة او يوقر بها  
 ويجعل الوقوف لمعونة قضاء الحج وسهولة قضاء الصلاة وجها  
 رجح الراجح الاول والثاني بل صوبه وعليه فتاخيرها  
 واجب كما في الكفاية **ولو صلى** **ها** **اي** **صلاة** **شدة** **الخوف** **سا** **اي** **لبيث**  
**كسواد** **المنوع** **عذر** **لهم** **فبان** **خلد** **فه** **اي** **خلاف** **ظنهم** **كما** **بل** **او** **خجرا**  
 بعضهم **فصل** **اذا** **عبدة** **بالغنى** **البني** **خطره** **وقول** **لما** **عم** **من** **قوله**  
 لسواد وقول او اكبر من زيادة **فصل** **في اللباس** **حرم** **على** **رجل**

وضئ

**وضئ** **استعمال** **حرم** **ولو** **قرب** **الفرش** **او** **غيره** **لمنه** **الرجل** **عنه** **في**  
 خبر الصحيحين والاحتياط في الحنفى وذكره من زياده في **استعمال**  
**ما** **اكثر** **منه** **ذلة** **تغليبا** **للاكثر** **مختلفا** **ما** **اكثر** **من** **غيره** **والمستوى**  
 منهما لان كلاهما لا يسي في حريم والاصل الحيل وتغليبا للاكثر في  
 الاولى **لا** **تضرورة** **حرم** **ويرد** **مضى** **يا** **وجها** **تحرير** **بهم** **القاء**  
 وفتح الجيم والممد وفتح الفاء وسكون الجيم اي بفتها **لم** **يجل**  
**غيره** **وتعير** **ي** **يعير** **ين** **اولى** **من** **تعير** **بهم** **لكين** **او** **مما** **جاء** **تحرير**  
 ان اذا هم اللبس غيره **وقيل** **روى** **الشيخان** **انه** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم**  
 رضى لعبد الرحمن بن عوف والزبير ابن العوام في لبس الحرير حكمة  
 كانت بهما فانه رضى لهما لما شكيا اليه الثقل في لبس الحرير وسواء  
 فيما ذكر الحضر والسفر **وكنتال** **ولم** **يجل** **ما** **يعين** **عنه** **اي** **عن** **الحرير**  
 في دفع السلاح فتا ساعل دفع الثقل **اولى** **الباس** **اي** **ما** **ذكر** **من** **الحرير**  
 وما اكثر منه اذ ليس له شفعة تثنى في خنوفة الحرير بخلاف الرجل  
 ولانه غير مكمل والحق به الغزالي في الاحياء المجنون **وحل** **ما** **طرز** **او**  
 دفع غير رزده بقول **قد** **رادع** **اصابع** **لور** **ورده** **في** **خبر** **مسلم**  
**او** **طرز** **به** **اي** **تجرب** **بان** **جعل** **طرف** **نوبة** **مسحوقا** **عاده** **لور** **ورده**  
 في خبر مسلم وخرق بينه وبين اعتبار ادع اصابع فيما مر بان التطريف  
 محل حاجته وقد تنس الحاجة للزيادة على الادب بخلاف ما مر فانه  
 مجرور بانه فتعقيد بالادب اما المرأة فيجعل لها ما ذكر مطلقا حتى  
 انقراض خبر اصل الذهب والحرير لانك امتى وحرم على ذكرها  
 قال الترمذي حسن صحيح **وحل** **استصحاب** **بد** **هن** **فيس** **كالمتنجس**  
 لانه صلى الله عليه وسلم سئل عن فارة وقعت في من فقال ان كان  
 جاماذا لقى ها وما حولها وان كان ما ناعا فاستنجى به او  
 فانفعلوا به رواه الطحاوي وقال رجاله فتاة واستثنيت  
 المساجد لخبرها ان لوث وكذا المؤجر والمعتاد كما رجحه الاثر  
 في مقسطه **لا** **عن** **عن** **تجرب** **ير** **فلا** **يجل** **الا** **استصحاب** **مبه**





وهذا التفسير الذي في الخطبة على مقدمة لها كما في عليه الشافعي  
والشافعي المتيقن يكون بقية سنة التي ليست منه منه عزاد للشيء الروضة  
والنصر من بين التعليل والاعتناء بما ذكر من زيادة **وسن غسل**  
للعبد من كل يوم في الصلاة في الجمعة وذكرته هنا فطنة لقول **ووقته**  
**من صلاة يوم** لأن من أهل القرية الذين يسمعون النداء فيبتعدون  
لصلاة العبد من قراهة فلو امتنع الغسل قبل الفجر يترك عليهم **وسن**  
**من كان** يترك من با حسن ثيابه وغسله وإذا لم يغسله ورجع كبره  
وسقط عنه وفي الغسل الخارج للصلاة وغيره وهذا للرجل وأما المرأة  
فإنه لا بد من الغسل في كل صلاة وليس لغريمه ويغسله بالماء ويسلم  
ينطق به ويجزى في ثياب بل لثمن وكما لثمنه في ذكر الخائف **وسن**  
**يكون** بقوله الصبح لغز الإمام يأخذ مجلسه وينظر الصلاة **واق**  
**يختم الإمام** فتمت صلواته للإتباع ورواه الشيخان **ويجوز الحضور في**  
**الجمعة** ويؤخر في غير قليل كتب صلى الله عليه وسلم إلى عمر بن الخطاب حين  
والعبد يصلي أن يجلي الأضحية والقطر رواد السبي وقال هو من صل وحكمة  
الشافعي وقت التسمية ووقته صدقة الفطر قبل الصلاة والتدبير بين  
المكبر وما بعد من ياراد **وعطفا** **بمسجد** **أفضل** **لشرفه** **الأحد من**  
كثيرة فيكره فيه للتشويش بالزحام وإذا وجد مطر أو غيره وصاف  
المسجد صلى الإمام فيه واستغفل من يصلي بها في التماس في موضع آخر  
**وإذا خرج** لغز السيد **استغفل** من يصلي ويخطب **فيه** **تجرب**  
تأخر من ضعفة وغيرهم كمن يؤخر مرضى ويعجز الإيق يا كما استغفل  
على رضى الله عنه إذا سجد الانصاري في ذلك رواد الخافعي باسناد  
صحيح فان استغفل من يصلي ويسكت عن الخطبة لم يخطب بهم كما صرح  
به الجليل لكن في اقتفاء الإمام وما يقتضيه علم إن تعيى عما ذكر  
أول من حق له ويستغفله من يصلي بالضعفة وإن **ذهب** للصلاة  
**ويرجع** منها **الجمعة** بأب ذهاب في طريق طويل ما شيا يسكنة

ويرجع

ويرجع في آخر قصير لما مر في غير الذكر والرجوع فيما ذكر ولو تابع فيها  
رواه البخاري وغيره وسببها أنه كان يذهب في طريق الطريقين فكثيرا  
للحرج ويرجع في أقصى ما قيل لأنه كان يتصدق على فقراءهم في الطريقين  
له الطريقان **وان يا قلب في عيد فطر وعيد من الأكل في عيد**  
**أحى** حتى يصح للأتباع رواد ابن حبان وغيره وصححه وحكمته  
امشيا يوم العيد فاجتله بالمداورة بالأكل أو فاختاروا التصبر مع  
بسطة الذهاب وما بعده من زيادة **ولا يكره** **يقول قبلها** **بعد** **الزجاج**  
الشمس **لغز الإمام** أما بعد ما كان لم يسمع الخطبة فكذلك والأكبر  
لأنه بن للمعروف عن الخطيب بالخطبة وأما الإمام فذكره له القائل قبلها  
وبعد ما الاستعانة به في الأضحية والفتنة مع ما في التسمية عليه وسلم  
**وسن أن يكبر** **عند صياح** **يرفع صوته** في المأذني والأسواق وغيرهما  
**من أهل في يوم عيد** **يقول** **عند** **الفطر** **وعيد** **الأضحية** **وذلك** **في** **الأول**  
حق له تعالى واشتكر العدة أي عدة صوم رمضان والتكبير والله أي  
عند الكمال في الشافعي القياس على الأول وفي رفع الصوت اظهار شعائر  
العيد واستغنى الرافعي منه المرأة وظاهر أن جملة إذا اختارت مع غير  
محارمها وتوجه ومثلها الخفي **التي** **تقدم** **إمام** **بصلوة** **العيد** **إذا** **تقدم**  
مباح إليه فالتكبير أولى ما يقتضيه له لأنه ذكر الله وتعاذ اليوم فأت  
صا منقذ فالعبارة بأحراره **وان يكبر** **أيضا** **عقب كل صلاة** **في** **الجمعة** **في** **الجمعة**  
وإنما في صلاة الجمعة **من** **صباح** **يوم** **عزيم** **عقب** **مسرح** **آخر**  
أي بعد تشرع للإتباع رواد الحاكم وصححه اسناده **وان يكبر** **حاج** **كذلك**  
أي عقب كل صلاة من غير يوم **آخر** **لا** **يقول** **أول** **صلواته** **بعد** **الغداة**  
وقت التسمية **ال** **عقب** **مع** **آخر** **أي** **التشرع** **أي** **أما** **له** **لأنها** **آخر** **صلاته**  
بمن **وقيل** **ذلك** **لا** **يكبر** **بل** **يلبس** **لأن** **الخطبة** **تعد** **وخرج** **بما**  
ذكر الصلاة في عيد الفطر فلا يسكن التكبير عقبها لعدم ورود  
والتكبير عقب الصلوات يومين مثيلا وما قبله من سلا ومطلقا











**مطر يا فضل الله علينا ورحمته لنا وكرو مطرا بنو كذا** يفتح نونه  
وهو آخره اي يوقت المطر في على عادة العرب في اضافة الامطار الى الالهة  
لا يفعله ان الاله فاعل المطر حقيقة فان اعتقد انه الفاعل له حقيقة كقوله  
**وكرو مطر** الخ للريح من روح الله اي رحمة تاتي بالرحمة وتأتي بالعلو  
فانما يمتنعها فلا تسبوا واسألوا الله حتى يهوا واستعبدوا بالله من امرها  
رواه ابو داود وغيره باسناد حسن **وسن ان نضروا بكثرا مطر** قيلت  
الكاهن ان يقول **لو قال صلى الله عليه وسلم** لما شكى اليه ذلك **اللهم**  
**حول لنا وسأعطينا** اللهم على الأكرام والنظراب ويوطون الأودية ويأت  
الشجر وواد الشجران اي اجعل المطر في الأودية والدرى لافي اليابسة ونحوها  
والأكرام بالمجمع أكرام يعني جمع الأكرام بمعنى كثرة جمع أكرام يعني جمع أكرام  
وهو لست المرتفع من الأرض اذا لم يبلغ ان يكون جبلا والمطر اجمع ظرف يضيغ  
اوله وكثرنا فيه جبل صغير **بلا صلاة** لعدم ورودها فيه **باب**  
في حكم تارك الصلاة من **احرج** من الكف من **مكتوبة كذا ولو جمعة**  
وان قال صلى الله عليه وسلم **ان قالها كذا** لا تقبل خبر الشيخين  
امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله  
ويقيموا الصلاة ويؤتي الزكاة ويحرموا ما حرم الله على العباد  
فمن جاء بهن فلهما مديون ومن كفر بهن فلا ينالهما رحمة الله ولا ينفعهما  
ان يدخلا الجنة ومن لم يأت بهن فليس له عند الله عهد ان شاء عذبه  
وان شاء دخله الجنة والجنة لا يدخلها كافر فلا يقتل بالمظهر حتى تغرب  
النمس ولا لمغرب حتى يطلع الفجر ويقتل في الصبح بطول الشمس وفي العصر  
بغروبها وفي الغداة بطول الشمس وطريقها ان يطالب بالذيها اذا ضاقت وقتها  
ويقتل بعد ما يقتل ان اخرجهما عن الوقت فان اخرجهما عن الوقت استحق القتل بغير  
لا يقتل بغيرهما فاذا قد الطهورين لانه مختلف في ذكره القفال وانما يقتل بغير  
**بعد استنابته** لانه ليس اسوا حالا من المرتد فان تاب والاقبل وقضية  
كلام الروضة كاصحابها والجمهور ان استنابته واجبة كالمرد لكن جمع  
في التحقيق ندبها في الاول اوجه وان فرق الاسنوي بينهما وسكنى

استنابته

استنابته في الحال لان تأخيرها يفتي صلوات وقيل جهل ثلاثة ايام  
والقولان في الذنب وقيل في الوجوب والعن انها في الحال او بعد انشائه  
سند وبه وقيل واجبة فان لم يرتب قتل ثم بعد قتله **له حكم**  
الذي لم يرتب الصلوات فيجهز ويقتل عليه ويدفن في عقاب المسلمين  
ولا يطمس قبره كسائر اصحاب الكبار ولا يقتل ان قال صلى الله عليه وسلم  
في صلاة الاستنابة وقيل ان انسان حين ولا اثم عليه كما في المروي وتكرار  
الصلاة فيما ذكرنا شرط لها كما لو صلاها في غير وقتها

**حكم اصحاب الجنان**

وبالفصح جمع جنانة بالكسر والفتح اسم للميت في النعش وقيل بالفتح اسم  
لذلك وبالكسر اسم للمنعش وعليها الميت وقيل عكسه وقيل على ذلك  
من جنزه اي ستره **بشهادة الموت** كل من مكلف **بموت** بان يبادر اليها  
لأنه ينفذ الموت المقتضى لها **وسن ان مكث في كذا** الخبر اكثر من ذكره  
هازم اللغات يعني الموت ورواه الترمذي وحسنه ابن حبان والحاكم  
وصححه زاد المساني فانه ما ذكر في كثير لا قتله ولا في قليل الاكثره ام  
كثير من الامم والدنيا وقيل من العمل وهازم بالمجته اي قاطع والتعريح  
بسن ذلك من زياد في **ومرثا كذا** بما ذكر في استدلالا به من غيره وان  
**يتلاف** الميراث الخبر الجاري ما انزل الله وادى لاوازن له شفاء وحسب  
ان الاعراب قالوا يا رسول الله انت لا تقاتل فتلا **وقا فان الله تعالى له**  
**يضع طرا الا وضع** اي طرا الا الا لغيره ورواه الترمذي وغيره وصححه  
**قال في المجموع** فان ترك الدواير في كذا فهو فضيلة **ذكر اكرام**  
**عليه** لما فيه من التشويش عليه قال في المجموع وجعله تركها مرضا كمر  
عليها الطعام فان الله يظهرهم ويسقيهم ضعيف ضعيف البيهقي وغيره وادى  
الترمذي انه حسن **وكرو حتى يموت نضروا** في بدنه او دينا **وسن** تنبيه  
**الفتنة** **دعي** الخبر المشيخين في الاول لا يقتضيان احكام الموت لغرض اصابه  
فان كان لا بد فاعلا فليقتل اللهم احبني ما كانت الحياة حتملي وقوتي  
اذا كانت الوفا حتملي واتبعا في الثاني لكثير من السلف وذكر السنن





على بنه **فيكي غسل كافر** بنا على عدم وجوبها **لا غرق** الا كما مر بنا  
 بفعله فلا يسقط الغرق عن الا بعلنا حتى لو شاهدنا الله تلكه تغسله  
 لم يسقط عما بخلاف نظيره من الكفن لكون المقصود منه السر وقد حصل ومن  
 الغسل التعبد بعلنا الله وهذا ينشئ للغسل لالتكفين **واجملة ان يغسل**  
**في خاوة** لا بد خلها الا الغاسل ومن بعينه والولى فيستر كما كان يستتر عند  
 اغتساله وقد يكون بيدنه ما يكره ظهوره وقد قل غسل المني صلى الله  
 عليه وسلم على والفضل بن عباس واسامة بن زيد يناول الماء والعباس  
 واقف ثم رآه ابن ماجه وغيره والاول ان يكونا تحت سقف لانه استتر  
 نعى عليه في الامم **وقى قيسى** بال او يخفي لانه استتر له واليق وقد غسل  
 صلى الله عليه وسلم في قيسى رواه ابو داود وغيره ويدخل الغاسل بيده  
 في كفه ان كان واسعاً ويغسله من تحته وان كان ضيقاً فحق رؤس  
 المخاريص وادخل بيده في موضع الفتق فان لم يوجد قيسى او لم يأت  
 غسله فيه ستر منه ما بين السرة والركبة **على امرئ** كلوح لثله يصيبه  
 ريشا ولا يكون يحمل رأسه اعلى ليغير الماء وتغيرى بمرتفع اعلى  
 بغيره بلوح **بماء بارد** لانه يثقل البدن بخلاف المسخن لانه يثقل  
**الاولى** كونه وبرد وهذا من زيادته وان يكون الماء في اناء كبير  
 ويعد عن الغسل بحيث لا يصيبه ريشا **وان جملة الغاسل**  
**على المرتفع** رفوف **ما نزل الى ولا ثلثه** ويضع يمينه على كتفه **واجماله**  
**ينقرة** قفاه لثلاثا يميل رأسه ويسند ظهره لركبته اليمنى **ويرميانه**  
**على بطنه** **جملة** ليخرج ما فيه من الفضلات ويكونا عنده حيث  
 يجرة متقلبة فاخته بالطيب والمعين يصب عليه ماء كثير لثلاثا  
 يظهر راحته مما يخرج **ثم يصحبه** لقفاه **ويغسل** عنقه ملفوفة على  
**يساره** **سواء** اي دبره وقبله وما حولهما كما يستنجي الى ويغسل ما  
 على يده من قذرة ونحوه **ثم** بعد القاء الخرقه وغسل يديه بماء  
 واستناده **لف** خرقته **اخرى** على اليد **ويغسل** استناده **ومخرجه**  
 يفتح الميم والخاء وكسرها ويضع الميم وكسرها وهو اشهر

بان يزيل ما بهما من اذى باصبعه مع مسح من الماء كما في مضغطة الي واستناده  
 ولا يفتح قفاه **ثم يوضئه** حتى تلتا ثلثا ثلثا مضغطة واستناده ولا يغنى  
 عنهما ما مر من ذلك سواك وتنظيف ويغسل رأسه فيها لثلاثا يغسل الماء  
 باطنه وذكر الترتيب بين هذا وما قبله من زيادته **ثم يغسل رأسه فليحيته**  
**بجوسه** كخطي والبدر اول منه للمني عليه في الحديث ولانه اسك  
 للبدن **فليس** اي شعرها ان تلبد **بغسل** بضم الميم وكسرها مع اسكان  
 الشين ويغسلها **واسع الاستان** يرفق ليقول الانتان **ويروى الساقط**  
 من شعرها وكذا من شعر غيرها **اليه** بضم الميم معه في كفته وتغيرى  
 بالساقط اعين تغيرى بالنتف **ثم يغسل** وهو اول من قوله ويغسل  
**شقه الايمن** **ثم الايسر** المقبلين من عنقه الى قدمه **ثم يجره** بالفتك  
**اليه** اي الشقه الايسر **فيغسل شقه الايمن** **مايل قفاه** وظهره الى  
 قدمه **ثم يجره الى** شقه الايمن **فيغسل الايسر** كذلك اي ما يلي  
 قفاه وظهره الى قدمه **ستعين في ذلك كله بجوسه** **ثم يزيله** **جماد**  
**من قرقه** **الى قدمه** **ثم يجره** كذلك **جماد** **قراخ** اي خالص فيه **قليل كافر**  
 بحيث لا يضر الماء لانه لا تحته نظير الحمام ويكره تركه نعى عليه في  
 الامم وخرج بقليلة كثيرة فسد بغير الماء تغيرا كثيرا الا ان يكونا صلبا  
 فلا يضر مطلقا **فهذه** الاعمال المذكورة **غسله** **وسن ثمانية**  
**وثالثه كذلك** اي اول كل منها ببدنه او نحوه والثانية من جلة  
 له والثالثة بما يقرأ فيه قليل كقرا وهو في الاخرة أكد فان لم  
 يحصل التنظيف بالغسلات المذكورة زيد عليها حتى يحصل فان  
 حصل بجمع من الايات بواجدة ولا تحب الاولى والثانية من  
 كل من الثلاث لتغير الماء بما معه تغيرا كثيرا وانما تحب منها غسله  
 الماء القراخ فتكون الاولى من الثلاث به هي المسقط للواجب ويلين  
 مفاسله بعد الغسل ثم ينشف فتشفا بليغا لثلاثا قبل اكفائه  
 فيخرج اليه الفساد والاصل فيما ذكره من الشحني انه صلى الله  
 عليه وسلم قال لغاسلات ابنته زينب رضى الله عنها ايدى من







ومعقول لاقته للصد يد والحق بالجد يد كما قاله ابو بكر رضي  
الله عنه ورواه البخاري **وان يسطر احسن اللقائف** **واوسعها**  
ان تفاوت حسنا وسعة كما يظهر المحي احسن ثيابه واوسعها  
**والباقي من اللقائف اولقافة فوقها وان يذير بجبهة في غير المحم**  
**على حل من اللقائف قبل وضع الاخرى عليها وعلى الميت حنوط** بفتح  
الحاء مفع من الطبيب قال الازهرى ويدخل فيه الكافور وذير  
العشب والصندل الاحمر الابيض وذلك لانه يدفع الحوام وينتف  
البدن ويوقد به ويسخن تجي الكفن بالعود او لا **وان يوضع الميت**  
**فوقها برقع مستلقا على ظهره وان شئت المياه بخرقة بعد ان**  
**يدس بينهما قطن عليه حنوط وان يجعل على يافته كعينة** ويحفر به  
وادنيه وعلى مساجد كجبهته **قطن** عليه حنوط وتلقه عليه  
**اللقائف** بان يثنى اوله الذي يلي شقه الايسر على شقه الايمن ثم يعكس  
ذلك ويجمع القاضل عند راسه وجنبه ويكون الذي عند راسه  
اكثر **وشئت** اللقائف بشدائد خوف الاستعداد عند الحمل الا ان  
يكون محرما كما صح به الجرجاني **وجعل الشدائد في القبر** اذ ذكره  
ان يكون معه في القبر شيء معتقد والتصرع بين البيط وما  
عطفت عليه ما على الحنوط من زيادتي **وجعل تجهيزه من تكفين**  
وغیره **تركة** له بيد ابيه منها لكن بعد الابتداء بوجع تعلق بعينها  
كما سياتي في القرائن **الازوجبة** وحاومها **فجهيزها على**  
**شده عن غنى عليه نفقتها** بخلاف الفقير ومن لم تلزمه نفقتها  
لشئ من او عذره كالزوجة البائنة الحامل والقييد بالغنى مع ذكر  
الخادم من زيادتي فان لم تكن تركة ولا زوج غنى عليه النفقة  
فتجهيزه **على غنى عليه نفقته حيا للميت** **من ترتيب وسيد للميت**  
سواء فيه الاصل والفرع الصغير والكتيم لجهن بالموت والقتل  
وام الولد والمكاتب لاقتراح كتابته عن ته فان لم تكن للميت  
من تلزمه نفقته فتجهيزه **على بيت المال** كنفقة في الحياة

فان

فان تعجز بيت المال فهو على **ميا سحر المسكين** ولا يلزم التكفين من  
اكثر ثوب وكذا اذا كفن من مال من عليه نفقته او من بيت المال او من  
موقوف على التكفين او من الغرماء المستحقين ذلك وذكر بيت المال  
وما عذره من زيادتي وتعجز عن التجهيز اعين تعجزه بالتكفين **وجعل**  
**جنازة بين العودين بان يفهمها** رجل **على عاقبة** ورأسه بينهما  
**وجعل المؤخر بان يجعله** احد جانبي الجنازة الايمن والاخر من الايسر  
اذ لوق سطهما واحد كالمقد من لمرير ما بين ما بين قدميه **افضل من**  
**الترجيع بان يقدم وجلا** يضع احد جانبي العودين الايمن على عاقبة  
الايسر والاخر عكسه **ويشأ** حر **أجلان** يجعلان كذلك روى البيهقي  
انه صلى الله عليه وسلم جعل جنازة سعد بن معاذ بين العودين **واجعلها**  
**ولوائن الارجل** لضعف النساء عن حملها غالبا وقد يتكفف منهن  
شيئ لوجهن فيكره لهن حملها وفي معناه من الخنا في فيما يظهر **وجهر**  
**جعلها بسة من** **ب** كحلها في غرارة او قفلة او هبسة **بجنازة**  
**سقطها** بل تحمل على سرير او لوح او نحوه فان خيف تغيره قبل حصول  
ما يحمل عليه فلا بأس ان يحمل على الايدي والرقاب **والشى وبأمامها**  
**وقر بها** بحيث لو انقته لأها **افضل** من الركوب مطلقا ومن الشئ بغير  
امامها وبعد هاروى ابن حبان وغيره عن ابن عمر انه رأى النبي صلى الله  
عليه وسلم وابا بكر وعمر يشيرون امام الجنازة وروى الحاكم عن الركب  
يسير خلف الجنازة والمشي عن يمينها وشمالها قريبا منها والسقط  
يصل عليه ويدعى لولده بالعاقبة والرحمة وقال صحيح على شرط البخاري  
وفي المجموع ذكره الركوب في الذهاب معها لغير عذر والوقوف  
وبأمامها وقر بها من زيادتي **ومن اسرع لها** الخبر الشيعي اسرعوا  
بالجنازة فان تلك صالحة فخير قد موفا اليه وان تلك سوى ذلك فخر  
تضعونه عن رقابكم **ان امن تعجزه** اي الميت بالاسراع والاضيق  
به والاسراع في الشئ العتاد وروى الحبيب ثلث ينقطع الضعفاء  
فان خيف تغيره بالمشافي ايضا زيد في الاسراع والتصريح بسبب





واجب انة فيها اى ما يجبه ومن يجبه المظلة القبر وما هو لا فيه اى من  
 الكاهن ان كان يشهد ان لا اله الا انت وان محمد عبدك ورسولك وانت  
 اعلم به اللهم انه نزل بك وانت خير منزوله واصبح فقيرا الى رحمتك  
 واسئد عنى عن عذابه وقد جئت بك داعيا اليك شفعاء له اللهم ان كان  
 محسنا فزبر احسانه وان كان مسيئا فزجها وزع عن سبيلته ولقد برحمتك  
 رضاك وقه فتنة القبر وعذابه واضمح له في قبره وجاف الارض عن  
 جنبه ولقد برحمتك الامن من عذابك حتى تبعته الى جنتك يا ارحم الراحمين  
 جمع الشافعي رضى الله عنه ذلك من الاحاديث واستحسنه الاصحاب  
 وهذا البائع المذكور اما الصغير فبئى ما يقول فيه واما المرأة فيقول  
 فيها هذه امثلك ومنيت عبدك وبعثت ضايرها او يقول مثل ما مر  
 على مرادة الشخص اله او الميت واما الخنثى فقال الاسنوى المجتبه النجيب  
 فيه بالملوك وغوه **وان يقول في صغير فعلى الينا الاول اللهم اجعله**  
 اى الصغير **قرا لا يوهى** اى سابقا مهيا مصالحتها في الآخرة **الى آخره**  
 تمته كما فى الاصل وسلفا وخذل بلال مجبهة وعظلة اى موعظة  
 واعتباط وشفيها وتقل به سوا من بينهما واضمح الصبر على قلق بينهما  
 زاد في الروضة كما صلها ولا تقتنهما بعدة ولا تخترهما اجرة وتعلم  
 في خبر الحاكم ان السقط يدعى لوالديه بالعافية والرحمة **وان يقول**  
**فى الصلاة اللهم لا تخرمنا** بفتح التاء وختمها **اجرة** اى اجر الصلاة  
 عليه او اجر المصيبة **ولا تقتنا به** اى لا يبتدء بالمعاصى لفعل السلف  
 والخلف ولان ذلك مناسب للحال **ولا تخلف** عن امامه **بلا عذر**  
**بتكبير حتى يشرع امامه فى اخرى** بطل صلاة اذا اقتلها هنا انما  
 يظهر فى التكبير لانه وهو تخلف فاحش شبه التخلف بركعة فان كان  
 ثم عذر كسبان لم تبطل صلاته بخلافه بتكبيره بل بتكبيره على ما  
 اقتضاة كلاهم والظاهر انه لو تقدم عليه بتكبيره لم تبطل وان  
 نزلوها منزلة الركعة ولحقا لم تبطل بزيادة خامسة فاكثر

كأمر

كأمر وفقى لى شرع اول من قول له كبر **وتكبر مسوقا** **ويقرأ الفاتحة**  
**وان كان امامه فى غيرهما** دعابة لترتيب صلاة نفسه وهذا ظاهر على  
 القول بتعين الفاتحة عقب الاول لا على القول بانها تجزى عقب غيرها  
 كما اشار اليه الراغب **فلو تكبر امامه اخرى قبل قوله** **له** سواء اشرع  
 فيها ام لا **ثانيه** فى تكبيره وسقطت القراءة عنه **ونذر له الباقي**  
 من تكبيره وذكر **بعد سلام امامه** كما فى غيرها من الصلوات وسن ان  
 لا يرفع الجازة حتى يتم السجود ولا يضر دفعها قبل اتمامه **ثالث**  
 لعصتها **شرط غيرهما** من الصلوات كطهر وستر وغيرهما ما يتأق  
 بمجته هنا **وتقدم ظهره** سواء اوتراب عليها كاسر الصلوات ولائته  
 المنقول عن النبي صلى الله عليه وسلم **فلو تقدم** كان وقع جفرا وتعلم  
 اضرجه وطهره **بجمل عليه** لفقد الشريط وتعبى بالظهر هنا وفي  
 فيها ياق اعلم من تعبى بالظهر ان واقفته وبعض المواضع **وان**  
**ان تقدم عليه** حاله كونه **حائضا ولو فى قعر** وان يحضها  
 مكان واحد وان لا يزيد ما بينهما فى غير مسجد الى ثلاث مائة ذراع  
 تقريباً سائر ذلك للميت منزلة الامام **وتكبر** الصلاة **قبل الكفيسة**  
 لانها من الاثر اراء بالمجت فتكفونه ليس بشرط في صحتها والقول  
 به مع انشيط تقدم غسله قال السبكي يحتاج الى دليل مع ان المعين  
 السابق موجودان فيه ويفرق بان اعتناء الشايع بالطهر لا  
 للتكفين وحاجة صلاته العار عن العاجز عن التستر بد اعادة بخلاف  
 صلاة التطييف المحدث **ويكفى** فى اسقاط من ضاها **وكى** ولو صبا  
 مع الحصول المقصود به ولان الصبي يصلى ان يكون اماما للرجل  
**لا غير** من خنى وانى **مع وجوده** اى الذكر لان الذكر اكمل من  
 غيره فدعاؤه اقرب الى الاجابة وفي عدم سقوطها بتغير  
 ذكر مع وجود الصبي سلام ذكرته فى شرح الروضى وقول لا غير  
 مع وجوده اعم من قوله ولا تسقط بالشايع وهناك رجال  
**ويجب تقديمه على** **دفع** فان دفع قبلها اثم الملائكة وصلى



على القبر **وتصلي على قبره** يعني في وقت الصلاة لا يتابع ربه الشيطان سواء ادخل  
 قبل الصلاة عليه ام بعد ها خلل فيها على من نبي الخبر الشيخين اهل  
 التاب مود والنصارى اخذوا قبور انبيائهم مساجد ولا يأتون  
 لم تكن اهل للعرض وقت موتهم وتعيير بني اعرس تعبيرة رسول الله  
**وتصلي على غائب من البلد** ولورود مسافة النصارى في غير جهة القبلة  
 والمصلى لا يستقبلها لان وصل الى الله عليه وسلم اجزى موت الغائب في اليوم  
 الذي مات فيه ثم خرج بهم الى المصلى فصل عليه او بعدا وكبر اربعاً روافه الشيطان  
 وذلك في رجب سنة سبع لكنها لا تستقطب الرضى اما الغائب بالبلد فلا يصلي  
 عليه الا من حضره وانما تصلي الصلاة على القبر والغائب عن البلد من كان  
**من اهل قبرها وقت موته** قالوا لان غيره متغفل وهذه لا يتغفل فيها  
 وتاريخ الاسنوني في اعتبار موته وقت الموت قال ومقتضاه انه لو بلغ اوفاه  
 بعده وقبل الغسل لم يؤخر والصواب خلافه بل لو زال بعد الغسل والصلاة  
 وادرك زماناً يمكنه فعلها فيه فكل ذلك **وتصلي الصلاة على كافر** ولو  
 ذمياً قال تعالى ولا تغفل على احد منهم مات ابداً **ولا يجب طهر** لانه كرامة  
 وليس هو من اهلها لكنه يجوز فقد غسل على رضى الله عنه اياه بأمر  
 النبي صلى الله عليه وسلم روافه الميهني لكنه ضعفه **ويجب علينا التكفين**  
**في دفنه** حيث لم يكن له مال ولا من تلزمه نفقته وفاء بذمته  
 بخلاف الحرب **ولو اخلط من يعل عليه بغيره** ولم يميز كسليم بكاف  
 وغير شهيد بشهيد **وجب تحميم كل مظهر** وتكفينه وصلاة عليه  
 ودفنه اذا لزم الواجب الا بذلك وعور من بان الصلاة على الفريق الآخر  
 صراحة ولا يتم ترك المعزوم الا بترك الواجب ويحجب بان الصلاة في  
 الحقيقة ليست على الفريق الآخر كما يفيد قول كما لا يصل **ويصلي على جميع**  
**وهو افضل** او على واحد **قول** احد يقصد من يصلي عليه **وتصلي على**  
 الكفيتين ويغفر التردد في المنية للضرورة **ويقول** في المثال الاول  
**اللهم اغفر للمسلمين** في الكيفية الاولى **او يقول** فيه اللهم اغفر له  
**ان كان مسلماً** في الدفنية والدعاء المذكور في الاولى من زيادته

وقوله

وقوله ولو اخلط الى آخره اعلم بما ذكره **وتصلي** اي الصلاة عليه  
**كسجد** لانه صلى الله عليه وسلم صلى فيه على سهيل بن بيضاء واحديه  
 سهل روافه سلم بدون تشييد الاخر **وتصلي على ميت** كقوله خبر ما من  
 مسلم يموت فيصلي عليه ثلاثه صفوف الاغفر له هذه الحائكة وغيره وقال  
 صحيح على شرط مسلم **وبين تكبيره** اي الصلوة عليه لانه صلى الله عليه  
 وسلم صلى بعد الدفن ومعلوم انه الدفن انما كان بعد الصلاة وتقع الصلاة  
 الثانية فضاك لا ولي سواه كانت قبل الدفن او بعده فتدعى بها العزير  
 كما في المجموع عن المتولي وذكر الحسن في الاولى وهذه من زيادته **ولا يصلي**  
 فلا تنس قالوا لانه يتغفل بها ومع ذلك تقع نقاد قاله في المعجم **ولا يصلي**  
**غيره** ولا يصلي بالاسراع بها في جنر الشفيعين وهما اول من حق له ان يادى  
 مصلياً اما الولي فتخرج له ماله بغيره **ولو نزل امام ميت** حاضر  
 او غائب **وامامهم** اخر كذلك **حجته** لان اخلطت في شيعتها لا تقضى  
 كما لو ائتمروا في ظهر بعض وهذا اعلم من قوله ولو نزل امام صلاة فاقب  
 والمأموم صلاة حاضر او غائب **والاولى** **بما سجد** اي صلاة المبعوث  
 من يأتي وان اوصى بها غيره لا فضا حقه فلا تنفذ وصيته باستقامتها كما لا  
 وما ورد ما يخالفه يعمى لى ان الولي اجاز الوصية فلا ولي **ابن**  
 وان علا **فان قاصبه** وان سفل **فان العصب** من النسب والولاء  
 والامامة **بقرئيب الوفا** في غير حق ابن عم احد هو اخ لامها سابق  
 فيقدم الاخ الشقيق ثم الاخ للاب ثم ابن الاخ الشقيق ثم ابن الاخ للاب  
 وهكذا ثم المعتق ثم عصبته ثم معتق المعتق ثم عصبته وهكذا ثم الامام  
 او نائبه عند انتظام بيت المال **قد ورد** والمراد به هانما يغفل الاخ للام  
 فيقدم منهم ابن الام ثم الاخ للام ثم الخال ثم العم للام وقد رافقه واسن او  
 قوله ثم العم **قد ورد** عدل **على عبد** **ترب** منه ولو اقله واسن او  
 فقوله لانه الحق بالامامة لا فضا ولاية فعلم انه لا من فيها الزوج ولا الزوجة  
 وظاهران محله اذا وجد مع الزوج غير الواجب ومع المرأة ذكر او غنى  
 فيها يظهر والاذا الزوج مقدم على الواجب والمرأة تغفل وتقدم بن تسيب

الذكر ويقدم العبد القريب على الحر الا حينئذ كما تقدم التقييد بالاقرب  
 والمجدد المالح على الخلق الصبي وشرط التقدم ان لا يكون قاتلا كما في الغسل  
**اعلى اسبق** في اي اثنائه اذ جعله كالبين واخبري **قدم الاسبق** في الاسلام  
**الاسبق على الاقله** منه عكس سائر الصلوات لان الطرفين هذا الدعاء ودعا  
 الاسبق اقرب الى الاجابة وسائر الصلوات محتاجة الى الفقه لكثرة وقوع  
 الخلل فيها فعملها بان احد المستحق يقف واخرهم كما ينبغي ثم احدهما لا  
 قدم وان كان الاخر اسبق كما اقتضاه نص البويطي وعلوم الروضة والمحقق  
 ان هذين لم يستقيا ما عجز العدل من فاسق ومستدع فلا حلق له في الامانة  
 قال في الجليلي في فقه اسبق في اي النسخ قدم الاقله والاخر الاول في الترتيب  
 الباقين في صلوات الصلوات **ويقف** يد يا **عيسى ما معوم** من امام ومفتقد  
**عند ركن** **ذكر وعجز عني** من انني وحشي للاشباع في غير الخشوع رواه  
 الترمذي وحسنه في الذكر في الشيطان في الانبياء وقفا ساعلي الانبياء في الخشوع  
 وحكيه الخالفه في اللغة في سائر غير الذكر وتعيير عا ذكر اول من قتل له  
 ويقف عنه راس الرجل ويجزها **ويجوز على جاز صلاة** واحدة برضا  
 اولياها لان العزيم منها الدعاء والمجمع فيه ممكن والاولى اذ اكل بجلادة  
 ان امكن وعلى المجمع ان حضرت دفعه اخرج بين الاولياء وقدم الى الامام  
 الرضا في الصبي على الخشوع في الوضوء المأذون فان ذكر او انا انا او ضا في  
 قدم اليه اقلهم بالبرج ونحوه مما يرغب في الصلاة عليه لا بالحرية  
 لا تقطاع الزكاة للموت او مرتبة قدم ولي السابقة ذكر اكان ميتة او  
 ائني او خشي وقدم اليه الاسبق من الذكر او الا ناسا او الخائف وان  
 كان الميت خرا اقل فلو سبقته انني ثم حضى رجل اوصبي اخرت عنه  
 ومثلها الخشوع لو حضى ثنائيا معا ومزبئي جعلوا صفوا واحلا عن  
 يمينه راس كل منهم عند رجل الآخر لئلا يتقدم انني على ذكر **ولو وجد**  
**جزء ميت** **سليم** غير شهيد **فصل عليه** بعد غسله وسنجه بخرقة ودفن  
 كالميت الخاضع وان كان الجزء ظفرا او شعرا فقد صلى الصلابة على ميت  
 عبد الرحمن بن عتاب بن اسيد وقد القاه طائر اشر بركة في وقعة الجبل

ورويها

ومرفوها بما تله رواه الشافعي بلاغا لكن قال في العدة لا يصلح على الشجرة  
 الواحدة والا وجه خلافه **بقصد الجملة** من زيادة في طهارة الصلوة  
 عليه الا بقصد الجملة لانها في الحقيقة صلاة على عايب وان اشترط ههنا  
 حضن الجزء وبقية باني شرطه في صلاة لها المنة الماض وشرط انفصاله  
 من ميت لخرج المفضل من حي اذا وجد بعد موته فلا يصلح عليه ويتن من له  
 بخرقة ودفنه نعم لو ابين منه جاز حاله كما في جملته على واحد يجب غسله  
 وتكفينه والحلوة عليه ودفنه وتعييرى بالجزء اعم من تعبيره بالعص  
**والسقط** تثليث السبع **ان طلت حياته** بصلواته **او ظهر**  
**امانها** كما خلج او تحرك **كبير** فيغسل ويكفن ويصل عليه ويدفن  
 لتيقن حياته وموته بعد ما في الاولى وظهر امارا في الثانية وكفى  
 الطفل يصل عليه واد الترمذي ويصنعه وتعييرى بعلته حياته اعم  
 من قتل استهمل او بكي **والا** اي وان لم يعلم حياته ولم تظهر امارا فيها  
**وجب تعبيره بلا صلاة** عليه **ان ظهر بطله** وقارفت الصلاة  
 غير با نده اوسع يا منها بدليل ان الذي يغسل ويكفن ويدفن ولا يصل  
 عليه وذكر حكم غير الصلاة في هذه وفي ثمانية التي قبلها من زيادة **والا**  
 اي وان لم يظهر خلقه **مسح ستره بخرقة** ودفنه دون غيرها وذكر  
 ههنا من زيادة في العبرة فيما ذكره بظهور خلقه الا في عدم ظهوره  
 فتعيير الاصل بلوغ اربعة اشهر وعدم بلوغها يعبرى على الجالب  
 من ظهور خلق الا في عدمها وعبر بعضهم بين من امكن نفع الروح  
 وعدمه وبعضهم بالخطيط وعدمه وكما هو ان تقاربت فالعبر  
 بما قلنا **وحرم غسل الشهيد** ولو عينا ونحوه **صلاة عليه** لخير التجاري  
 عن جابر بن النبي صلى الله عليه وسلم امر في قتلى احد بدفنهم بدمائهم  
 ولم يغسلوا ولم يصلوا في لفظ ولم يصل عليهم بفتح اللام والحكمة  
 فاذلك ابقاء اثر الشهادة عليهم واما خبر انه صلى الله عليه وسلم  
 خرج فصلى على قتلى احد صلاة على الميت فالمراد بجملتها بين الدولة



وكانهم كد عائلته الميت كقول له تعالى وصل عليهم وسمى شهيدا للشهادة الله  
ورسوله له بالجنة وقيل لانه لم يمتد الحجة وقيل غير ذلك وهو اع  
الشهيد الذي لا يغفل ولا يضل عليه **من له يق فيه حياة مستقرة** الفداء  
بين مات ولو لم أره او رقيعا او صيبا او مجنى **نا قبل غنما وحرب كافر**  
**بسببها** اي الحرب كان قتله كافر او اصابه سلاح مسلح خطأ وعاد اليه  
سلاحه او ربحته دابته او سقط عنها او ترى حال قتله في يده او  
اكتشف غنمه الحرب ولم يعلم سبب قتله وان لم يكن عليه ازوم لانه الظاهر  
انما موته بسبب الحرب بخلاف من مات بعد انقضاء غنا وفيه حياة مستقرة  
بجراحه فيه وان قطع يمينه منها او قبل انقضاء غنا لا بسبب الحرب  
المكان كان مات برص او فحاة او في قتال بغاة وليس بشهيد ويعتبر  
في قتال الكافر كونه مسلحا وهو ظاهر اما الشهيد العاري عما ذكر  
كالغريق والمبطون والمطعم والميت غنما والميتة طلعا  
والمقتول في غير القتال ظنا فيفضل ويصل عليه وتعيير بما ذكر  
اعلم من قتله من مات في قتال الكفار **ويجب غسل غيبس اصابه غير**  
**دم شهادة** وان الذي ذلك الى زوال دمها لانه ليس من الزمادة بخلان  
دمها فحرم اذالته لا طلاقا الذي عن غسل الشهيد لانه امر عار  
**وممن تكفينه في ثيابه** اي مات فيها الجراح داود باسناد حسن  
عن جابر قال روي رجل بصرى صلبة او في حلقه فمات فادرج في ثيابه  
كما هو ونحن مع النبي صلى الله عليه وسلم وسواء في ذلك ثيابه للملحمة  
بالدم وغيره لكن الملحمة اول ذكره في المجموع فتشيد الاصل ككثير  
بالمصلحة بيان للأكل وهذا في ثيابه اعتد لها غاليا اما ثياب الحرب  
كدرع ونحوها لا يعتاد لبسها غالبا كخف وجلد وفرو و جبة  
مخوشة فيندب نزعها كسائر الموتي وذكر السنن في هذه الوجوه في التي  
قلها من زيادتي **فان لم تكفه** اي ثيابه **تمت** ند بان سترها  
العورة والاخر جوبا **فصل في دفن الميت وما يتعلق به قبل القبر**

الوجه في دفن الميت  
الوجه في دفن الميت  
الوجه في دفن الميت  
الوجه في دفن الميت  
الوجه في دفن الميت  
الوجه في دفن الميت  
الوجه في دفن الميت  
الوجه في دفن الميت  
الوجه في دفن الميت  
الوجه في دفن الميت

حزق

**حفرة تقع بعد ردوها** اي ظهورها منه فتوقد في الحفر  
**وسبع** اي دشرة لها قياكل الميت فتتمتلك حرمته قال الرازي  
والغرض من ذكره ان كانا متلازمين بيان فائدة الدفن والاضحية  
وجوب رعايتهما فلا يكتفى احدهما وخرج بالحفرة ما هو وضع الميت  
على وجه الارض وجعل عليه ما يمنع ذلك حيث لم ينعذر الحفر **وسن**  
**ان يوسع ويهين قامة وبسطة** بان يقوم رجل معتدلا باسطا يده  
مرفوعتين لقوله صلى الله عليه وسلم في قتلي احد احفروا واسعوا  
واهنوا رواه الترمذي وقال حسن صحيح وروى عن النبي الله عنه ان  
يجعل قبره قامة وبسطة وهاهنا بعة اذرع ونصف خلافا للرافعي في  
قوله انها ثلثة ونصف **ولحد** بفتح اللام وضبطا وهو ان يحفر  
في اسفل جانب القبر القليل قدر ما يسع الميت **في ارضه** **مصلحة افضل من**  
**شق** بفتح الميم وهو ان يحفر في وسط ارض القبر كالنهر ويبيح حافتا  
باللبن او غيره ويوضع الميت بينهما ويسقف عليه باللبن او غيره وروي  
سلم عن سعد بن ابى وقاص انه قال في مرقه الحد والى الحد وانسبوا  
على اللبن نصبا كما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرج بالمصلحة  
الرضوة فالشق فيها افضل خشية الاغيار وممن ان يوسع كل منهما وتلك  
ذلك عند رأسه ورجليه وان رفع السقف قليلا بحيث لا يسر الميت  
**وان يوضع رأسه عند رجل القبر** اي مؤخره الذي سيصير عنيد  
سفله رجل الميت **وان يسلم من قبل رأسه** بفتح الميم لادى الجوارح  
صحيح ان عبد الله بن يزيد الخطي الصحابي صلى على جنازة الحرب ثم ادخله  
القبر من قبل رجل القبر وهو قال هذا من السنة ولما روى الشافعي  
والبيهقي باسناد صحيح عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم سلم من قبل رأسه **وان يخله القبر** **الاحق بالصلوة** عليه  
**درجته** فلا يخله ولا ينفي الا الرجال متى وجدوا لضعف خبرهم  
عن ذلك غالبا وكثير البخاري انه صلى الله عليه وسلم امر ابا طهفة ان  
يترك في قبر بنت له صلى الله عليه وسلم واسمها ام كلثوم ووضع في

المجوع شعبا للرا والعتى افعار وقية وردة المجادى في تاريخه الا  
 بانته صلى الله عليه وسلم لم يترك موتا دقيقة وساد فيها الى لانه  
 كان جديرا ومعلوم انه كان لها محارم من المشاء كفا طمة فحرم  
 ليس لهن كما في المجدوع ان يلين حمل المرأة من مغسلها الى العنق  
 وتسلمها الى من في القبر وحمل ثيابا فيه وحرج بز يادى درجة  
 الا حق بالصلة صفة وقد عرف في الغسل **لكن الا حق في ان**  
**زوج** وان لم يكن له حق في الصلاة لان منظره اكثر **فحرم الاقرب**  
**فالا قرب فبعد** ها لانه كالحرم في النظر ويحظر **فحرم فاجوب**  
**فحصى** لضعف شهودهم ورشوا كذا لثقا وشهد فيهم فحسها  
**فحصى** لا محسبة لهم كين عروعتي وعصبة كثر متيهم  
 في الصلاة فذل ورحم كذا كين خال وبين عاة **فا جوب صا**  
 فان استعمل اثنان في الدرجة والفضيلة وشنا زعا اقرع بينهما  
 كما مروت الاشارة اليه وقول فحرم الى اخره من زيادى **وسن**  
**كونه** اى المدخل له القبر **وترا** واجلا فاكتر يجب الحاجة  
 كما فعل ريس لى الله صلى الله عليه وسلم فقد روى ابن حبان  
 ان الما فبين له كاذف ثلاثة واجدادهم كانوا خمسة **وسن**  
**سقى القبر** وشوب عند الدفن لانه ربما يتكثف من الميت مشع  
 فيظهر ما يطلب اخفاؤه **وهو غير ذكر** من انى ويغنى **الكل**  
 احتياطا والتصريح بهذا من زيادى **وان يقول** مدخله **يتم**  
**وعلى ملته** سقى الله صلى الله عليه وسلم للاتباع وللأمر  
 به رواها الترمذى وحسنهما وفي رواية وعلى سنة رسول  
 الله **وان يوضع في القبر على عينه** كافي الاضطجاع عند النوم  
 وتعبيرى كما في المجمع بالقى احمد من تعبيرة بالمعد **ويوجه**  
 للقبلة **وجوبا** فتر يلا له منزلة المصلى قلوب وجهه لغيرها  
 ثلثى كما سياتى اولها على سياره كره ولده يلبس والتصريح  
 بالوجوب من زيادى **وان سيند وجهه** ورجلاه **الى حلة**

الى القبر

الى القبر **فغيره** **بجوابه** كحي حتى لا ينكس ولا يتلقى ويرفع  
 راسه **بجوابه** ويقضى تحفه الايمن اليه والى القرب **وان ينزل**  
**فتمه** يفتح القام وسكون التار **فجوابه** كطين بان يبنى بذلك ثم  
 تسند فوجه بكسر لى وطين او غيرها لان ذلك يبلغ في صيانة  
 الميت من النشئ ومن منع التراب والصلوم وغو من زيادى **و**  
**كره** ان يجعل له **قربان** **ومحمد** بكسر الميم **وصند** وقام **بجوابه**  
 لان في ذلك اضاعه مال اما اذا احتيج الى صندق للندوة وخرها  
 كرخاوة في الارض فلا يكره ولا تنفذ وصيته به الا حيث **و**  
**جاز** بل كراهة **فمنه** **ليل** مطلقا **وقرئ** **لوجه** **صلوة** **لجرح**  
 بالاجماع بخلاف ما اذا خراه فلا يجوز وعليه جازى مسلم عن  
 عقيقة بن عامر ثلاث سلعات ثمانا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عن الصلاة فيهن وان نقر فيهن موتانا وذكر وقت الاستسقاء  
 والطايع والقراب **والسنة** للدفن **غيرها** اى غير الليل وغير  
 وقت الكراهة وتعبيرى بهذا الموفق لعبارة الوضة **اولى**  
 قوله وغيرها افضل وان اول افضل مجع فاضل **ودفن مقبر**  
**افضل** منه بغيرها البناى الميت دعاء المارين وانما **فكر** **وترا**  
**عصبت** هذا لانه من الوجشة **ودفن اثنين** من جنس ذكرين  
 او اثنين ابتداء **فجوب** يحل واحد **للاضر** **ع** كثرة الموتى لوبا  
 او غيره **فقد** **م** في دفنها الى جدار القبر **افضلها** لا نه صلى  
 الله عليه وسلم كان يجمع بين الرجلين من قتل احدى قرب واحد  
 ثم يقول يا ايها اكثر اخذا احد هما تدمة في الجدار **لاضر** فلا يقد  
**على** **س** من جنسه فيقدم الاب على ابن وان كان افضل منه  
 لحرمة الابوة والام على البنت وان كانت افضل منها لحرمة  
 الامومة مع التساوى في الاثنية بخلاف ما اذا كان من  
 غير جنسه فيقدم الابن على امه لفضلة الذكر **ولا ضرر**  
**على رجل** بل يقدم الرجل عليه وان كان افضل منه **والضرر**



بكرهه الاخر مع قوله من جنس وقول لا فرع الى اخره من زيارته  
 وخرج بالجنس ما لو كانا من جنس حقيقة كذا وكذا في اولي او احتمالا  
 ككثيرين فان كان بينهما محرمية او زوجية او سيديّة كره ذنبا بقدره والا  
 حرم بل اذا كره في محرمه وحديث جمع بين النبي جعل بينهما حاجز تراب وقد  
 من جنس الذي تم اختلف في ثم المرأة تقدم بعض ذلك **وسنجدنا**  
 من القبر بان كان على شقير كما عرى به الشافعي رضي الله عنه **ثلاث**  
**حجرات تراب** بيده جميعا لانه صلى الله عليه وسلم حفا من قبل  
 راسه لبيت ثلاثا رواه البيهقي وغيره باسناد جيد وبين ان يقول  
 مع الاول منها خلقناكم ومع الثانية وفيها نعيدكم ومع الثالثة و  
 منها نخرجكم تارة اخرى **وسنجدنا** ان يمال عليه **بمساج** او ماني معانها  
 اسرا على كبد الابدن وبين ان لا يذلى تراب القبر لانه يعظم فخمة  
**فقلت جماعة** عند ساعة **يسألون له التثبيت** للاتباع رواه  
 ابو داود والحاكم وصححه اسناده **وان يرفع القبر شيئا** تقربا اليه  
 فيزار ويحترم ولان قبره صلى الله عليه وسلم رفع نحو قبر ربه ابن  
 حبان في صحيحه فان لم يرتفع ترابه شيئا فالوجه ان يزداد وخرج  
 بزيادته **بدرنا** ما لو مات مسلم بدار الكفار فليرفع قبره بل  
 يخفى الثلاثة فلو له اذ رجع المسلمون والحق به اذ رجع الى مكة  
 التي كانت نزلها السرفة لكنه او لمعدولة او لغيرها **وتسطيح اول**  
**من تيممه** كما فعل بقبره صلى الله عليه وسلم وقبري صاحبه رواه  
 ابو داود باسناد صحيح **وكرو جلوس ووطء عليه** للهي  
 عنها رواه في الاول مسلم وفي الثاني الترمذي وقال حسن صحيح  
 وفي معناه ان تكاء عليه والاستسقاء اليه وبها صرح في الروضة  
**بلو حاجة** من زيارته مع التصريح بالكرهه فان كان الحاجة  
 بان لا يصل الى ميتة او لا يتكلم من الجهر الا بوطئه فلا كراهة **وكرو**  
**تجديس** اي شبيهه بالحي وهو الجبس وقيل الجير والمراد هنا  
 هما او احدهما **وكتابة** عليه سواء اكتب عليه اسم صاحبه  
 ام غيره

ام غيره في لوح عند رأسه ام في غيره **وبناء عليه** كقبة او ميتة  
 للهي من الثلاثة رواه فيها الترمذي وقال حسن صحيح وفي الاول  
 والثالث مسلم وخرج بتخصيصه بتطمينه خلافا للامام وانظر الى  
**وحرم** اي البناء بمقبرة **مسيلة** بان حرم عادة اهل البلد بالدفن  
 فيها كما لو كانت موقوفة ولا ان البناء يتأبد بعد الحاق الميت فلو  
 بين فيها هدم البناء كما صرح به الاصل بخلاف مالو بين في ملكه والتصرح  
 بالتعظيم من زيادته وحرم به في الجميع **وسنجدنا** القبر **جاء**  
 لانه صلى الله عليه وسلم فعل ذلك بقبر سعد بن معاذ رواه ابن ماجه  
 وامره في قبر عثمان بن مظعون رواه الترمذي والمعنى فيه التفاتا ذلك  
 بغير يد المصنع وحفظ التراب ويكره رشه بما والورد **وضع حجر**  
**عليه** لانه صلى الله عليه وسلم فعل ذلك بقبر ابنه ابراهيم رواه الشافعي  
 وسن ايضا وضع الجريد والريحان ونحوها عليه **وضع حجر او خشبة**  
**عند رأسه** وجمع **اهله** بوضع واحد من القبرة لانه صلى الله عليه وسلم  
 وضع حجر اي حفرة عند راس عثمان بن مظعون وقال اتعلم بها قبر  
 اخي واودن اليه من مات من اهل رواه ابو داود باسناد جيد وتعبير  
 باهله اعم من تعبيرة باقاربه **وزيادة قبور** اي قبور المسلمين **لرجل**  
 لغيره لم كنت تبيكم من زيارة القبور من رواها اما زيارة قبور  
 الكفار فباحة وقيل محرمة **والقبور** اي غير الرجل من انى **سكروته**  
 لقلة صبر الاثني وكثرة جزعها والحق بها الحق احتياطا وذكر حكمه  
 من زيادته وهذا في زيارة قبر غير النبي صلى الله عليه وسلم فحسن لهما  
 كالرجل كما اقتضاه اطلا قديم في الحج ومثله قبور سائر الانبياء  
 والعلماء والاولياء **وان يسلم** **فلا** فيقول السلام عليكم دار قوم  
 مؤمنين وانا انشاء الله بكم لاحقق رواه مسلم زاد ابو داود  
 اللهم لا تعزنا اجرهم ولا تفنتنا بعدهم واما قول صلى الله  
 عليه وسلم عليك السلام تحية للمؤمنين فتنظروا لغير العرب حيث  
 كان من عادتهم اذ سلوا على قبر يقولون عليك السلام **وانت**

**يقول** عن القرآن ما تيسر **ويذكر** له بعد توجيهه الى القبلة لانت  
الدعاء يقع الميت وهو عقب القراءة اقرب الى الاجابة وان  
**يقرب** من قبره **كقوله** منه في زيادته **صيا** احتراماً له **وحرم نقله**  
قبل دفنه من محل موته **الح** **جعل** **اجد من عقبه** **من قبل موته**  
ليدفن فيه وهذا اول من قوله ويجوز نقله الى بلد آخر **الاسم**  
**يقرب مكة والمدينة** **وايلا** اي بيت المقدس فلا يحرم نقله اليها  
بل يحسنه لفضل الدفن فيها **وحرم** **نقله** قبل البلاء عند اهل  
الخبرة بتلك الارض **بعد دفنه** لنقل غيره ذلك في وصلة عليه  
لان فيه هكلاً لحيته **الاغني** **في كدفن بلا خير** **ورقة** من غسل او  
تيمم وهو من يجب طهره **او بلا** **في غسل** **لله** **القبلة** **واصلي**  
فيها فيجب شيته **تأمر** **كالطهر** **الواجب** **وليوجه** **الى القبلة** **وقل**  
ولم يتغير من زيادته **او كدفن** **في** **مصبوب** **من ارض** **او نوب** **وجدد**  
ما دفن او يكفن فيه الميت فيجب دفنه وان تغير ليركل لها جبهه  
ما لم يرض بقائه **او وقع فيه** **مال** **حاتم** **او غيره** **فيجب** **دفنه** **وان**  
تغير لاخذ سواه **اطلبه** **ماله** **ام لا** **اقتضا** **كلام** **الروضة**  
والجوع وفيه صاحب المذهب ومن تبعه بالطلب كما يتدبه  
الاصحاب مسئلة الابتلاع الآتية وقد فرت بينهما في شرح الروض  
ولو بلغ ما لا ينفسه ومات لم ينفس او مال غيره وطلبه ماله  
بنش وشن جوفه واخرج منه ورة لها جبهه ولو ضمنه المورثة  
كما نقله في المجموع عن اطلاق الاصحاب رأياً به على ما في العدة من ان  
المورثة اذا ضمنوا لم ينفس ومن يديه ما اقتضاها كلاً منها من امته  
يشق حيث لا ضمان له تركه وفي نقل الرواية عن الاصحاب ما  
يوافق ما فيها بنحو **اما بعد** **البلاء** **فلا يحرم** **دفنه** **بل يحرم** **عادته**  
وتسوية التراب عليه لثلايح تنح الناس من الدفن فيه لظنهم عدم  
البلاء واستثنى قهراً الصحابة والعلماء والاوالياء **وسن** **تعزية**

غير

**عنوا** **اهله** **كصهر** **وصديق** **وهي** **الامر** **بالصبر** **والجل** **عليه** **بوعلا** **الاجر**  
والحق من الورى **يا** **الجزع** **والدعاء** **للميت** **بالخبرة** **والصواب** **بحر** **الجنة**  
لانه صلى الله عليه وسلم على امرأة نبيك صلى الله عليه وسلم لما خال لها اتقى الله  
واصبري ثم قال انما الصبر اى الكامل عند الصدقة الاولى رواه  
الشيخان **ولان** **اسامة** **بن زيد** **قال** **ارسلت** **احدى** **بنات** **النبي** **صلى** **الله**  
عليه وسلم تدعوه وتخبره ان ابنا لها في الموت فقال للرسول ارجع اليها  
فاخبرها ان الله ما اخذ له ما اعطى وكل شئ عنده باجل مسمى فرها  
فلتصبر ولتخشى وتعتدي بنحو اهله من زيادته وسن ان يعبر  
بما حزن الصغار النساء الا الشابة فلا يعن لها الا محارمها وتخصص  
**وهي** **بعد دفنه** **اول** **منها** **قبلة** **لاشتغال** **اهل** **الميت** **بتهنئته** **فيله** **قال**  
في الروضة الا ان يرى من اهله جن عاشد بل فيختار نقد يها الصبر  
وذكر الاولوية من زيادته **ثلاثة** **ايام** **تدفن** **بها** **من** **الموت** **لما** **خبر** **ومن**  
القدم او بلوغ الخبر لغائب فذكره التعمية بعد هذا اذا الغرض منها  
تشكي قلب الصاب والغالب سكونه فيها فلا يجد رحنه **فيغير**  
**سلم** **بها** **ان** **يقال** **له** **اعظم** **الله** **اجرك** **اى** **جعله** **عظيماً** **واحسن**  
**عزاءك** **بالد** **اى** **جعله** **حسناً** **وعظم** **لميتك** **وبكافرا** **اعظم** **الله** **اجرك**  
مع قوله **وصبر** **لست** **او** **اخلف** **عليك** **او** **جبر** **صحبك** **او** **نحو** **ذلك**  
في الروضة كما صلها نعل لوكان الميت من لا خلف بدله كتاب فليقل  
بدل اخلف الله عليك خلف الله عليك اى كان الله خليفته عليك  
نقله الشيخ ابن حاتم عن الشافعي **ومعنى** **كما** **فرحتم** **بسلم** **بان**  
يقال له **غنى** **الله** **لميتك** **واحسن** **عزاءك** **وحرم** **زيادته** **في** **محرم**  
الحرف والمراد فلا يعز باذا الان يرجى اسلامها والى السلم تعزية  
كما فرحتم بثله فيقول اخلف الله عليك ولا تقصى عندك **وجاد**  
**بكاء** **عليه** **اى** **على** **الميت** **قبل** **موته** **وبعد** **له** **انه** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **بكى**  
عنا ولله ابراهيم قبل موته وقال ان العيون تدمع والقلب يحزن ولا تقول  
الاميرضى ربنا انا بفراقك يا ابراهيم محزون وبكى على قبر بنت له

في قوله اعظم الله اجرك اى جعله عظيماً  
والحسن عزاءك بالد اى جعله حسناً  
وعظم لميتك وبكافرا اعظم الله اجرك  
مع قوله وصبر لست او اخلف عليك او جبر  
صحبك او نحو ذلك في الروضة كما صلها  
نعل لوكان الميت من لا خلف بدله كتاب  
فليقل بدل اخلف الله عليك خلف الله  
عليك اى كان الله خليفته عليك نقله  
الشيخ ابن حاتم عن الشافعي ومعنى كما  
فرحتم بسلام بان يقال له غنى الله  
لميتك واحسن عزاءك وحرم زيادته في  
محرم الحرف والمراد فلا يعز باذا الان  
يرجى اسلامها والى السلم تعزية كما فرحتم  
بثله فيقول اخلف الله عليك ولا تقصى  
عندك وجاد بكاء عليه اى على الميت  
قبل موته وبعد له انه صلى الله عليه  
وسلم بكى عنا ولله ابراهيم قبل موته  
وقال ان العيون تدمع والقلب يحزن ولا  
تقول الاميرضى ربنا انا بفراقك يا  
ابراهيم محزون وبكى على قبر بنت له



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والحمد لله رب العالمين

1970-71

والاقرئ بالشأن على من اراد

المذبح من عظام الخنزير - سحر على طين محرق



على خلادته والمحبة له عليه ما فيه ولد على المعارضة هجره على فني كل  
اربعين على ان معهما في صورة مائة واحدة وعشرين ثلثا وانما تركت  
ذلك لتغليب البقية الصور عليها مع العلم بان ما يتغير به الواجب  
تعلن به والمعارضة في مائة ولا يتغير مبتليون وصحة وفي  
مائة واربعين حقتان ومبتليون وفي مائة وخمسين ثلاث  
حقاوقهكذا والوحدة الزائدة على المائة والعشر ياقط من الواجب  
فيستقطبونها بتمام الحول والتمكن من الاخذ بجزء من مائة  
واحدى وعشرين جزء من ثلاث ثبات لمبتون وما بين النصب بغير  
وسعي وقصدا لا يتعلق به الواجب على الاصح فلو كان له تسع من  
الاراضى قلقت منها اربع بعد الحول وقبل التمكن وجبت شاة وفي  
سبعين الاو من الخبز جراد من الاربعين ففاني لان اهما ان كانا  
تخراصة فانية فكلون من المخاض في الحول والماضي بينت  
ليون لان اهما ان كانا ثانيا فكلون ثاتين والثالثة  
حقا لانها استحققت ان يهرضا العمل وان ركب وعمل عليها  
والرابعة جذعة لانها اجدعت مقدم اسنانها في اسقطه  
واعتبر في الجمع الاثثة لانها من رقت الدر والزل وزوت  
وبنوع على عشر يتغير الواجب لدفع ما اقتضته عبارة  
الاصل من انه يتغير بما دونهما وليس مراد اوله **ونظر**  
**ثلاثين ففي كل اربعين ثلثين** في سبع عشرة سمي بذلك لانه يقع  
الملك في الرعي وفي كل اربعين مسنة اربعة سياتان صحبت  
بذلك للحول استيفاء ذلك لادري الرعي وغيره ومن  
مما ذاقا بعثي رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن  
فامرني انا اخذ من كل اربعين بقرة مسنة ومن كل ثلاثة

میترا

[illegible]

هنا والتصريح بحد كماله في الحق من زيادة **والمستحق**  
حيث كانت عليه مهازيل ان يخرج بنت فاختة **الزوجة** لفتولته  
صلى الله عليه وسلم لما وجد حين بعثه عاملا اياك وكرام اموالهم  
ولاد الشخان **كلن نسيم** الكرمية عنده **ابن لبيد ومفا** وهـ  
من زيادى لوجود بنت فاختة عنده **ولونف** في اهل او بقدر  
**فؤادى** في نصاب واحد **وجيب** فيها **الاعطى** منها **اع**  
الافع للمتحققين في مائة بغير او مائة واكثر بن بقدر  
يجب فيها **الاعطى** من اربع حقا وقاض بنات بلون او ثلاث  
سنوات واربعه **تبعه** **وان وجد** **اع** بصفة الاجراء  
لان كل واحد منها فاختة اجتماعا وهي مائة حظا للمحققين  
اذما متفقة في تخصيصه **واجزل** **عنه** اى من **الاعطى**  
**النقص** من المالك او السابى للعذر **وجيب** **الفاوة** **النقص** حق  
المحققين **بقدر** المالك **واجزل** **من الاعطى** لاسن المأخوذ  
فلو كانت قيمة الحقا او اربعة اوقية بنات البلون اربعة ائة  
وخمسين وقد اخذ الحقا فابخر بمخمس او بخمسة اشاع  
بنات بلون لا يفتص حقة لا الفاة **تكون** وقيمة كل  
بنت بلون تسعون وجاهز دفع الشئ مع كونها من غير  
الجسب الواجب وعكسته من شرا ذرية به لدفع خبر المشاركة  
وقول من **الاعطى** من زيادى اجمع التخصيص من المالك بان دلس  
او من السابى بان لم يجتهد وان ظن انه افاد فلا يجوز **وان**  
**وجد احد** **هم** **باله** **اخذ** **وان** **وجد شئ** من **الاجزاء**  
الناقصة **المعدوم** **والا** اى وان لم يوجد **واحد** **هنا** **اله**  
بصفة الاجزاء بان لم يوجد شئ منها **واحد** **بعض** **كل**

منہا

فهما اذ بعض احد هي (او وجدنا واحدا) لا يصفه الا جزئيا  
**فصل ثانيا** فمهما كلا او بعضا متباينين او غيرهما ولو غير  
 اضيق لما في تعيين الاغصان في الشقة في تحصيله ولما كان يعمل  
 ما يأتي ان يصعد او ينزل مع الجبر ان في الاصل في ذلك في المأخذ بعين  
 فيما اذا لم يوجد هذين مع الحقائق وبنات البون ان يجعل الحقائق  
 اصلا ويصعد الى اربع جملات فيخرجها ويأخذ اربع جبريات ذات  
 اربعة بنات البون اصلا وينزل الى ارض بنات اثنين من خاص  
 فيخرجها مع خمس جبريات ذات اربعة اوجد بعض كل منهما كثرته  
 حقا واربع بنات البون ان يجعل الحقائق اصلا فيدفعها مع بنت  
 لبون وجبريات فيجعل بنات البون اصلا فيدفعها مع خمسة  
 ويأخذ جبريات وله دفع خمسة مع ثلاث بنات لبون وثلاث جبريات  
 وله في اربعة اوجد بعض احدها كثرته فدفعها مع ثلاث جملات واخذ  
 ثلاث جبريات وله دفع خمس بنات خاصة مع دفع خمس جبريات ذات  
**ولم يعدم واجبا من الاصل** ولوجود عدة في ماله **ان يصعد**  
 درجة **ويأخذ جبرياتا باهله** سبيلة **او ينزل** درجة **ويصعد**  
 الى الجبريات كما جاء ذلك في خبر ان السابق في الخبر في الصعود  
 والنزول لانها مشرعا تخفف عليه وخرج من عدم الواجب من  
 وجوده في ماله فليس له نزل مطلقا ولا صعود الا ان يطلب  
 جبرياتا لا تدور خارجا وهو معلوم مما يأتي وبالا لا غير فلا في خبر  
 ذلك وبالسلمة العينية فلا يصعد بالجبريات لان وجوبها مسبب  
 والجبريات للتفاوت بين السليين وقد سبق في التفاوت بين العيين  
 فلا بد من ذلك مع اعطاء الجبريات في خبرنا بعد زيادة **وهو** ان  
 الجبريات ذات اربعة في الصفة في النسخة المتخيزة عن خمس من  
**الابواب** **وعرف** **من هي** نفرة خالصة **بغيره** **الناشئ** سابعها كانت  
 او مالا لظاهر خبر ان في وعلى السامعي رعاية معلية السليتين







ولقد صلى الله عليه وسلم الى موسى الاشعرى ولما ذبح بعثته الى  
 اليمن لا تأخذ الصدقة الا من هذه الاربعة الشعي والخطبة والتمر  
 والزمبب ورواه الحاكم وقال صحيح الاسناد وقيل بما ذكره من ما في  
 معناه والخصى في الثاني اضافي لغير الحاكم وقال صحيح الاسناد عن  
 معاذ بن ابي الله عليه وسلم قال فيما سقت السراء والسبل والبعل  
 العفر ونباسق بالنضج نصف العشر وانما يكون ذلك في التمر والخطبة  
 والجوب وما القفا والبطيخ والمان والقضب فعوض عفاة  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم سوا ذلك ذلك فصل ام ثبت  
 اتفاقا والقضب يسكون الجوب الرطب بقية الرطب وسكون الطاء  
 وخروج بالقوت غير كحفر وشمن ونجوس وجوز ولوز وقفا  
 وزميق وسيم وزعفران وبالاختيار ما يتبادر ضرورة جلب  
 حنظل وعاسول ونزرس فلا تجب الزكاة في شئ منها **ونصاب**  
 اي القوت الذي تجب فيه الزكاة خمسة اوسق فلا زكاة فيما رويها  
 لغير الشحدين ليس فيما دون خمسة اوسق صدقة **وهي الرطل**  
**البغدادي** والى وصفاة من الرطل لان الوهم سقون صا  
 والنصاب اربعة امدا والرد الرطل وثلاثين لغيره وقدرت به  
 لانه الرطل الشري وهو ما تلة وغانية **وهي في دراهم اربعة**  
**اسباع درهم** والى شقي وهو ستمائة درهم تلة غانية **واشفاة**  
**واربعون رطلا** وسبعة اسباع من رطل تبارع ما هي في التمر  
 من ان رطل يغلا ما ذكر حله فالاصح في الرطب من الغاية شقي  
 تلة غانية وستة واربعون رطلا وثلاثين درهما على وجهه من ان  
 رطل يغلا ما تلة وثلاثون درهما فعليه ان اضر بها في الف  
 وستة رطل مقدار الحقة اوسق تبلغ مائتي الف درهم  
 وغانية الا ان يتم ذلك على ستمائة يخرج ما ذكره وعلى ما

حجته

والنصاب في التمر والخطبة والتمر  
 والزمبب ورواه الحاكم وقال صحيح الاسناد  
 وقيل بما ذكره من ما في معناه والخصى في الثاني اضافي لغير الحاكم وقال صحيح الاسناد عن معاذ بن ابي الله عليه وسلم قال فيما سقت السراء والسبل والبعل العفر ونباسق بالنضج نصف العشر وانما يكون ذلك في التمر والخطبة والجوب وما القفا والبطيخ والمان والقضب فعوض عفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم سوا ذلك ذلك فصل ام ثبت اتفاقا والقضب يسكون الجوب الرطب بقية الرطب وسكون الطاء وخروج بالقوت غير كحفر وشمن ونجوس وجوز ولوز وقفا وزميق وسيم وزعفران وبالاختيار ما يتبادر ضرورة جلب حنظل وعاسول ونزرس فلا تجب الزكاة في شئ منها ونصاب اي القوت الذي تجب فيه الزكاة خمسة اوسق فلا زكاة فيما رويها لغير الشحدين ليس فيما دون خمسة اوسق صدقة وهي الرطل البغدادي والى وصفاة من الرطل لان الوهم سقون صا والنصاب اربعة امدا والرد الرطل وثلاثين لغيره وقدرت به لانه الرطل الشري وهو ما تلة وغانية وهي في دراهم اربعة اسباع درهم والى شقي وهو ستمائة درهم تلة غانية واشفاة واربعون رطلا وسبعة اسباع من رطل تبارع ما هي في التمر من ان رطل يغلا ما ذكر حله فالاصح في الرطب من الغاية شقي تلة غانية وستة واربعون رطلا وثلاثين درهما على وجهه من ان رطل يغلا ما تلة وثلاثون درهما فعليه ان اضر بها في الف وستة رطل مقدار الحقة اوسق تبلغ مائتي الف درهم وغانية الا ان يتم ذلك على ستمائة يخرج ما ذكره وعلى ما

وعلى ما حجه التروى تصرب ما سقطن كل رطل وهو درهم وثلاثة  
 اسباع في الف وستة ثلث تبلغ الف درهم ومائتي درهم وخسة وغانية  
 درهم وخسة اسباع درهم يسقط ذلك من مبلغ الخرب الاول في  
 مائتي الف وخسة الف وسبعائة واربعة عشر درهما وسبع  
 درهم واربعة ذلك على ستمائة يخرج ما حجه لانه مائتي الف و  
 خمسة الف ومائتي درهم في مائة تلة غانية واثنين واربعين  
 رطلا والباقي وهو ستمائة واربعة عشر درهما وسبعائة درهم في مائة  
 ستة اسباع رطل لان سبع المائة خمسة وخمسون وخسة اسباع  
 والنصاب المذكور عند يد العبرة فيه بالكيل وانما قدر بالوزن  
 استظها والمعتب في الوزن من كل نوع الوسط فانه يشتمل على  
 الخفيف والوزن في قدر النصاب غير الحب من رطب وعنب  
 حاله كونه **انما تجب الزكاة في الف درهم والاربعون رطلا**  
**بأذن** من الامام وتخرج الزكاة منه **فان كان له اربعة**  
 ماء لعطش فانه يعتبر رطبا ويقطع بالاذن ويخاف العواجب  
 وعقلى ويقطع الى اخره مع القضب يعتبر الرطب من يادى ويعتبر  
 فيما ذكره **الحج** حاله كونه **مستقى** من فيه بخلاف ما يلى كل  
 كذرة فيدخل في الحساب وان كان يلدحها كما يقشر البر ولا يدخل  
 قشرة الباقلاء السفلى على ما في الروضة كما سلمها عن العدة لكن  
 استقر به في الجوع قال الاذرع وهو قال والوجه ترجيح الرطب  
 او الجزم به **وما اخرج في قشرة** ولم يلى كل معه **من رطل**  
 بطيخ العنب والام نوع من البر **فقطرة اوسق** غالبا نصابه  
 اعتبارا للشرع الذي اذخاره فيه اصله وايضا بالصف وقد يكون  
 خالصا من ذلك دون خمسة اوسق فله زكاة فيها **وخالها**  
 رويها خمسة اوسق فلا زكاة فيها فهو نصاب وذلك ما احتج

بأنه  
 لا يملك  
 الرطب  
 في  
 الف  
 درهم  
 وخسة  
 اسباع  
 درهم  
 يسقط  
 ذلك  
 من  
 مبلغ  
 الخرب  
 الاول  
 في  
 مائتي  
 الف  
 وخسة  
 الف  
 وسبعائة  
 واربعة  
 عشر  
 درهما  
 وسبع  
 درهم  
 واربعة  
 ذلك  
 على  
 ستمائة  
 يخرج  
 ما  
 حجه  
 لانه  
 مائتي  
 الف  
 وخسة  
 الف  
 ومائتي  
 درهم  
 في  
 مائة  
 تلة  
 غانية  
 واثنين  
 واربعين  
 رطلا  
 والباقي  
 وهو  
 ستمائة  
 واربعة  
 عشر  
 درهما  
 وسبعائة  
 درهم  
 في  
 مائة  
 ستة  
 اسباع  
 رطل  
 لان  
 سبع  
 المائة  
 خمسة  
 وخمسون  
 وخسة  
 اسباع  
 والنصاب  
 المذكور  
 عند  
 يد  
 العبرة  
 فيه  
 بالكيل  
 وانما  
 قدر  
 بالوزن  
 استظها  
 والمعتب  
 في  
 الوزن  
 من  
 كل  
 نوع  
 الوسط  
 فانه  
 يشتمل  
 على  
 الخفيف  
 والوزن  
 في  
 قدر  
 النصاب  
 غير  
 الحب  
 من  
 رطب  
 وعنب  
 حاله  
 كونه  
 انما  
 تجب  
 الزكاة  
 في  
 الف  
 درهم  
 والاربعون  
 رطلا  
 بأذن  
 من  
 الامام  
 وتخرج  
 الزكاة  
 منه  
 فان  
 كان  
 له  
 اربعة  
 ماء  
 لعطش  
 فانه  
 يعتبر  
 رطبا  
 ويقطع  
 بالاذن  
 ويخاف  
 العواجب  
 وعقلى  
 ويقطع  
 الى  
 اخره  
 مع  
 القضب  
 يعتبر  
 الرطب  
 من  
 يادى  
 ويعتبر  
 فيما  
 ذكره  
 الحج  
 حاله  
 كونه  
 مستقى  
 من  
 فيه  
 بخلاف  
 ما  
 يلى  
 كل  
 كذرة  
 فيدخل  
 في  
 الحساب  
 وان  
 كان  
 يلدحها  
 كما  
 يقشر  
 البر  
 ولا  
 يدخل  
 قشرة  
 الباقلاء  
 السفلى  
 على  
 ما  
 في  
 الروضة  
 كما  
 سلمها  
 عن  
 العدة  
 لكن  
 استقر  
 به  
 في  
 الجوع  
 قال  
 الاذرع  
 وهو  
 قال  
 والوجه  
 ترجيح  
 الرطب  
 او  
 الجزم  
 به  
 وما  
 اخرج  
 في  
 قشرة  
 ولم  
 يلى  
 كل  
 معه  
 من  
 رطل  
 بطيخ  
 العنب  
 والام  
 نوع  
 من  
 البر  
 فقطرة  
 اوسق  
 غالبا  
 نصابه  
 اعتبارا  
 للشرع  
 الذي  
 اذخاره  
 فيه  
 اصله  
 وايضا  
 بالصف  
 وقد  
 يكون  
 خالصا  
 من  
 ذلك  
 دون  
 خمسة  
 اوسق  
 فله  
 زكاة  
 فيها  
 وخالها  
 رويها  
 خمسة  
 اوسق  
 فلا  
 زكاة  
 فيها  
 فهو  
 نصاب  
 وذلك  
 ما  
 احتج

بن يادى غالبا ويعتبر بما ذكره او لم يلق له كادى وعلى سلة من  
 اجماع انه يلقى شئ من الجوب يلحق في قشره وليس كذلك  
**ويجوز** في نصاب **فان كان** **تري** **يعلى** لانه نوع منه كما من وهو قوت  
 صحاء اليمن وخروج بالوع الجوب فلا يكل باخر كبر وشعر رسلت بجم  
 السبي وسكون اللام فهو جش مستقل لا يربو شعير فانه يجب بشبه  
 البرقي للون والنعملة والشعر في بودة الطبع فلما كتب من تركب  
 الشهي وصفه انشرو به وصار اصلا برأسه **ويخرج من كل** من النوعين  
**بقطعة** فان **عس** اخرج له لكثرة الانواع وقلة مقدار كل نوع منها  
**فوسط** منها يخرجها لا اعلاها ولا ادناها رعاية للباين ولو يكلف  
 واخرج من كل نوع قطعه جاز به الا فضل **ولا يقيم** **بخر عام** **وزرعه**  
**ال** **عمر** **وزرع عام** **ان** في اكل النصاب وان اطلع شر العام الثاني قبل جاز  
 شر الاول **ويقيم** **بعض** **كل** **منه** **الجمع** وان اختلف ادراكه لاختلاف  
 انواعه او لبدده حرارة او برودة كنج وقامة فتهامة حارة يسرع  
 ادراكه لغيرها بخلاف نجد لبردها **ان** **تجد** **في العام** **قطع** **للمر والزرع**  
 وان لم يقع الاطلاعان في التمر والزراعة في الزرع في عام لان القطع  
 هو المقصود ومنه يستقل الجوب ويستغنى عما ذكره ما لا يخلو من  
 في عام فلا ضم بلها كثره عامين وذكره اتحاد القطع في التمر من زيادته  
 وبه صرح الحارثي الصغير وهو الموافق لاعتبار اتحاد حصاد الزرع  
 في العام وان اعتبر ابن القوي اتحاد اطلع التمر فيه وما تقر من  
 اعتبار اتحاد قطع الزرع فيه فهو ما هي النجاش ونقله عن اكثر  
 لكن قال لا نسوي انه نقل باطل ولم ارض محبة فضل عن غيره  
 الا فيكون من بله كثره من اعتبار اتحاد الزرع في العام ويجاب  
 بان ذلك لا يفيح في نقل النجاش لان من حفظ حبة على من لم يحفظ  
**وفيما** **أشرب** **من تمر** **زرعه** **بهرقه** **لقرية** **من المار** **وهو** **لعل**  
**او** **نحو** **مثل** **كثير** **وقناة** **حفرته** **منه** **وان** **احتاجت** **الى** **سنة**

شربة

**شربة** **فيما** **أشرب** **منها** **بأنه** **من** **غير** **معيون** **وبسبب** **الذكر** **ناضحا** **و**  
 الانثى **ناضحة** **وليس** **فيها** **حيوان** **ايضا** **سانية** **فان** **كان** **الذئب** **يقم**  
 او له قوته **بأنه** **هو** **ما** **يدبره** **الحيوان** **وكنا** **عورة** **وهو** **ما** **يدبره**  
 لما **وكنا** **ملكه** **ولويصبة** **لعظم** **المدة** **او** **عصبه** **لوجوب** **طبا** **له** **نصفه**  
 الى نصف العشر والفرق ثلث المونة في هذا وخفة باقي الاول والاصل  
 فيها خمر النجاش في ما سقت السراء والعيوذ او كان عشر العشر فيها  
 سقى بالنضج نصف العشر وخمر الحاكم السابق العشر في قيمته الثلثة وقيل بالاسبق  
 ما سقى بالسبل الجاري اليه في حفر ونسب الحفرة عاقره لعشر المار بها  
 اذا لم يعطها ويعتبر في بقوى الموضوعين اهر معا غير به فيها **وما**  
**أشرب** **بها** **اي** **بالشعير** **كطير** **ويقيم** **يقتط** **باعتبار**  
 الحقة اي سلة عيش النر والزرع وغا ثمرها لا يكثرها ولا بعدد السقيات  
 فلو كانت المدة من يوم الزرع مثلا الى يوم الادراك ثمانية اشهر واحتاج  
 في اربعة منها الى سقاية فسق بالمطر وفي الادبعة الاخرى الى سقيتين  
 فسق بالنضج وجب ثلاثة ارباع العشر وكذا الوجه المقتدر من قطع كل  
 منها باعتبار سلة المدة اخذ بالاستعداد واحتاج في ستة منها الى سقيتين فيسق  
 بماء الساء وفي شهرين الى ثلاث سقيات فسق بالنضج وجب ثلاثة ارباع  
 العشر وسرع نصف العشر ولو اختلف المالك والساق في انه سقى بماء  
 صدق المالك لان الاصل عدم وجوب الزيادة عليه فان اتمه الساق حلفه  
 ند باولو كان له زرع او ترسقى بمطر واخر سقى بنضج وليربغ واحد  
 منها نصابا من احد حال الآخر لتمام النصاب وان اختلف قدر الوجوب  
 وهو العشر في الاول ونصفه في الثاني **فان** **لوعلى** **ان** **احد** **هما** **اكثر**  
 وجهها عينه فالواجب ان يعلم الحال قاله الما وروى ويعتبر في المدة اع  
 بعين الزرع وثلاثة **تسب** **الزكاة** **فيما** **يبل** **وصلاح** **شر** **لانه** **حيث**  
 شربة كاملة وهو قبل ذلك يلم وحصم **واشتد** **حسب** **لانه** **حيث**  
 طعام وهو قبل ذلك لا يشترط تمام الصلاح والاشتداد ولا بد وصالح

بأنه  
 لا يملك  
 الرطب  
 في  
 الف  
 درهم  
 وخسة  
 اسباع  
 درهم  
 يسقط  
 ذلك  
 من  
 مبلغ  
 الخرب  
 الاول  
 في  
 مائتي  
 الف  
 وخسة  
 الف  
 وسبعائة  
 واربعة  
 عشر  
 درهما  
 وسبع  
 درهم  
 واربعة  
 ذلك  
 على  
 ستمائة  
 يخرج  
 ما  
 حجه  
 لانه  
 مائتي  
 الف  
 وخسة  
 الف  
 ومائتي  
 درهم  
 في  
 مائة  
 تلة  
 غانية  
 واثنين  
 واربعين  
 رطلا  
 والباقي  
 وهو  
 ستمائة  
 واربعة  
 عشر  
 درهما  
 وسبعائة  
 درهم  
 في  
 مائة  
 ستة  
 اسباع  
 رطل  
 لان  
 سبع  
 المائة  
 خمسة  
 وخمسون  
 وخسة  
 اسباع  
 والنصاب  
 المذكور  
 عند  
 يد  
 العبرة  
 فيه  
 بالكيل  
 وانما  
 قدر  
 بالوزن  
 استظها  
 والمعتب  
 في  
 الوزن  
 من  
 كل  
 نوع  
 الوسط  
 فانه  
 يشتمل  
 على  
 الخفيف  
 والوزن  
 في  
 قدر  
 النصاب  
 غير  
 الحب  
 من  
 رطب  
 وعنب  
 حاله  
 كونه  
 انما  
 تجب  
 الزكاة  
 في  
 الف  
 درهم  
 والاربعون  
 رطلا  
 بأذن  
 من  
 الامام  
 وتخرج  
 الزكاة  
 منه  
 فان  
 كان  
 له  
 اربعة  
 ماء  
 لعطش  
 فانه  
 يعتبر  
 رطبا  
 ويقطع  
 بالاذن  
 ويخاف  
 العواجب  
 وعقلى  
 ويقطع  
 الى  
 اخره  
 مع  
 القضب  
 يعتبر  
 الرطب  
 من  
 يادى  
 ويعتبر  
 فيما  
 ذكره  
 الحج  
 حاله  
 كونه  
 مستقى  
 من  
 فيه  
 بخلاف  
 ما  
 يلى  
 كل  
 كذرة  
 فيدخل  
 في  
 الحساب  
 وان  
 كان  
 يلدحها  
 كما  
 يقشر  
 البر  
 ولا  
 يدخل  
 قشرة  
 الباقلاء  
 السفلى  
 على  
 ما  
 في  
 الروضة  
 كما  
 سلمها  
 عن  
 العدة  
 لكن  
 استقر  
 به  
 في  
 الجوع  
 قال  
 الاذرع  
 وهو  
 قال  
 والوجه  
 ترجيح  
 الرطب  
 او  
 الجزم  
 به  
 وما  
 اخرج  
 في  
 قشرة  
 ولم  
 يلى  
 كل  
 معه  
 من  
 رطل  
 بطيخ  
 العنب  
 والام  
 نوع  
 من  
 البر  
 فقطرة  
 اوسق  
 غالبا  
 نصابه  
 اعتبارا  
 للشرع  
 الذي  
 اذخاره  
 فيه  
 اصله  
 وايضا  
 بالصف  
 وقد  
 يكون  
 خالصا  
 من  
 ذلك  
 دون  
 خمسة  
 اوسق  
 فله  
 زكاة  
 فيها  
 وخالها  
 رويها  
 خمسة  
 اوسق  
 فلا  
 زكاة  
 فيها  
 فهو  
 نصاب  
 وذلك  
 ما  
 احتج



المجموع واشتد له كما زدت به قول **او بعضهم** وسأيت في باب الوصول والقاريان بدق صلاح القول ليس المراد بسو جوب الزكاة فها ذكر وجوب اخراجها في الحال بل انقطاع وجوبه ولو اخرج في الحال الرطب والنعيب مما يتخرب او يتغير بغير ردي لم يجز ولو اخرج في السنة لم يقع موقعه وموئنه جازا في تحصيله وحصوله ونقصه من خالص مال المالك لا يجب شي من مال الزكاة **وسنخرس** اي يخرج كل خمس فيه زكاة اذا **سألت** على ماله لا ماله في الخبر السابق في اول الباب فيعلوف الخاوص بكل نخرة ويقد رقتها او غرة كل النوع وطائما ببا **التضمين** اي ان يضمن الحق من العين المأذمة قبل او زينا يخرجها بعد جفافه **وشروط** في الخوص المذكور **رعايته** واحدا كان او اكثر لان الماهل ياتى ليس من اهل الاجابة فيه وهذا من زائد **اهل الشيا** كل من عدلة وحرة وذويرة وغيرهما باقى لان الخوص ولاية فلا يعمل بها من ليس اهل للشهادة وتكتفى بالواحد لان الخوص يشترط اجتماعه مكان كالحاكم وغيره او بدو وغيره بانسانا حسن انه على الله عليه وسلم كان يعهد عبد الله بن رواحة خالصا اول ما تطلب القرعة **وشروط** **تضمين** من الامام او نائبه اي تضمين الحق **الخروج** من ماله او نائبه وخروج بالتقارب نوع فلا يخرج منه لاستنار حبه ولا يملك غالبا رطبا يخلط القروبيد والصلاح ما قبله لان الخوص لا يتأكل فيه الا لاقول المستحقين فيه ولا يضبط المقدار لكثرة العاهات قبل بدو صلاحه وافاد ذكر كونه لا يترك للمالك شيئا خلافا لقول قدم انه ببقوله غلة وخللات ياكلها اهل خبر ورد فيه واجاب عنه الشافعي بالجدي بخله على انه يترك له ذلك من الزكاة لاسيما الخوص ليرزقه بنفسه على فقره اقر به وجبرانه عليهم في ذلك منه قال الماوردي ولا دخل للخوص في خيل البصرة لكثرة ما

ولا يجرى

ولا باحة اهلها الاكل منها للميتان وكلام الرضا ع بما لفظه **وقول** للتضمين كما يقول له ضمانك حق المستحقين من الرطب بكذا فيقبل **فله** اي المالك حينئذ **شعره في الحج** اي جمع ما خرس بيها وغيره لانتقطاع التحليل عن العين فان انشئ الخوص او التضمين او الحيوان لم يضمنه تصرفه في البيع بل فيما عدا الوجه شافعيان في الحق في العين لا ماله ولا يجوز له اكل شئ منه **ولو ادعى تلفه** او بعضه **فكروا** فان ادعى تلفه مطلقا او بسبب خفي كسرقة او ظاهرا كسر دوسب عرف دون عمومه صفة بيمينه او عرف مع عمومه فذلك ان انهم والامدق بلا عيني فان لم يعرف الظاهر طواسب بيمينه لا مكافا ثم يصدق بيمينه في التلف به ولو ادعى تلفه مجري في الجري مثلا وعلمنا انه لم يقع في الجري حريق لم يبال بكلامه **لكن اليمين** هنا **سألت** بخلافها في الوديع فانها واجبة وهذا مع حكم الاطلاقة والتقييد بالانقسام من زبائن **او ادعى من غرض** فيها خرصه **او غلظه** فيه **ما يبعد** لم يبعد في **الاجنبية** كما لو ادعى خفي حاكم وكذب شاهد **ويحيط** في **الاجنبية** القدر **المحتمل** بفتح الميم لاحتماله وهذا من زيادات **او ادعى غلظه** به اي المحتمل **بعد تلف** للغير وحي **صالح** **بيمينه** **ان انهم** والاحد بلا عيني فان لم يتلف اعيد كبله وعقل به ولو ادعى غلظه ولم يبيح قدر لم يتبع ودعوه وقول بعد تلف مع قولي بيمينه ان انهم من زيادات **باب زكاة القمح** ولو غير مضروبة والاصل فيها مع ما في آية والمذي يكرهون المذهب والفضة ضربت بذلك **ويجب** في عشر **مقلا** **او ذهبا** وفي **سائر** **درهم** **فضة** **ما كثر** من ذلك **بدين** **سألت** **بعد حمل** **درهم** عشر لخبر ابي داود وغيره باسناد صحيح وحسن كما قاله في المجموع ليس في اقل من عشرين دينارا شئ وفي عشرين نصف دينار

قال في البسيط ويجعل ذلك بسبك قدر شئ اذا شئت اجزا **وهو** **دينار** ما ذكر **صحيح** كما نرى **ويكفي** كضبة فضة صغيرة لرسب **كس** حليا كان او غيره وذكر المكون من زيادات **او حيا** **سألت** لامة يقربان زودتها بقول **عليه** المالك **ولو** **بالحق** فلا يترك لان زكاة الذهب والفضة شاطئ بالاستغناء وعن الانقاع بهما لا يجوزها اذا غرض في ذاتها ولا يملك معد لاستعمال مباح كعوامل الماشية **ولو انكر** **ان قصد** **اصلاحه** بقوله زودته بقول **او يمكن** **بلا** **صحة** له وان امكن بالحام بقاء صورته وقصد اصلاحه فان لم يقصد اصلاحه لم يقصد جعله تبرا او دارا او كثره او لم يقصد شيئا عا مازجده في الرخصة والشراي الصغرى او اخرج انكساره الى صوغ وجبت زكاته **ويجوز** قوله من حين انكساره لانه غير مستعمل ولا معد للاستعمال وخروج بقولي عليه ما لو جردت حليا مباحا ولم يعمل به حتى مضى عام وجبت زكاته لانه لم يمتد اسكاه للاستعمال مباح قاله الروياني وذكر عن ذلك احتمال وجبه فيه اقامة لينة مورثة مقام شئته ويقول ولم يمتد كثره ما لو زاده فوجب زكاته ايضا **وصار** **سألت** **بكر** **السبي** اكثر من خمها **وخلاف** **الدين** **سألت** **وضئ** **يا** **ان قصد** **ذلك** **با** **تخا** **ذهبا** **فما** **جرب** **ان** **المعد** **بخلاف** **ا** **اقتا** **ذهبا** **للس** **غير** **ها** **ان** **امرأة** **وصير** **او** **اعا** **عرقا** **او** **اجا** **دتها** **لم** **ان** **استا** **ها** **او** **لا** **يفصل** **شئ** **او** **يقصد** **كثر** **ها** **وان** **وجب** **الزكاة** **في** **الا** **خيرة** **سألت** **علي** **ما** **من** **وخرم** **عليها** **اصبح** **من** **ذهب** **او** **فضة** **قال** **يد** **بطريق** **الاول** **وقيل** **ذهب** **فمن** **خا** **رتمه** **اي** **من** **الذهب** **قال** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **احل** **الذهب** **والحرير** **لا** **فان** **امتن** **وحرم** **على** **ذكو** **رها** **صحة** **الزكاة** **والحق** **بالذكو** **الخاص** **في** **احتيا** **ط** **الانف** **واحدة** **بثلاثين** **الدينار** **ولم** **وسن** **ان** **ما** **يجرم** **الخا** **ذهبا** **من** **ذهب** **على** **مقطوع** **عيا** **وان** **امكن** **اقتا** **ذهبا** **من** **الفضة** **الجائز** **لان** **لك** **بالا** **احل** **لانه** **يصل** **غاليا** **والفضة** **المنبت** **ولا** **ان** **عريضة** **من** **سعد** **قطع** **افسه** **يوم** **الكلاب** **بفتح** **الكاف** **اصم** **لما** **كانت** **الوقعة** **عنده** **في** **الحيا** **حالية** **فا** **يجب** **ان** **انف** **من** **ورقا** **وان**

وغير الشجين ليس فيما دون خمس اواق من الورق صدقة وركبا **الخيار** في خبر النسي السابق في زكاة الحيوان وفي الورقة ربع العشر والورقة والورق الفضة والها عوص من الوار والوقية يضم الهبرج وتندب الياء على اثنى اربعون درهما واعتبار الحول ووزن مكة رواها ابو داود وغيره والمعنى في ذلك ان الذهب والفضة معدن النقا والماشية في السائمة وما ذكر علم ان نصاب الذهب عشر درينار ونصاب الفضة ما شئت درهم فضة وانه لا وقص في ذلك كما علمت لان المكان التبري بلا ضرر بخله والماشية وانه لان زكاة فها دون نصاب وان تم في بعض الموارن ولا في بعضه حتى يبلغ خالصه نصابا فيخرج زكاته خالصا ويخرج خالصه قدرها لكن ينعين على اولى اخراج الخالص حفظا لخاص لا في سائر الخواص كالحول وباقوت وفيه ربح لعدم ورود الزكاة فيها ولانها معدة للاستعمال كالماشية العاملة ولا قبل الحول والدرهم ستة دوايق والدينار سدس درهم وهو ثمان حبات وخمس حبات درهم خمسون حبة ونصابية ومتى زيد على الدرهم ثلثة اسباعه كان مقلا لا ومع تقص من المثلث ثلثة اشباعه كان درهما فكل عشرة دراهم سبعة مثاقيل ووزن نصاب الذهب بالانثى في خمسة وعشرون وسبعان وستم وقولي فاكثر من ثلث دفع **ولو اختلط** **انا** **ومنها** **ان** **سبكا** **معها** **وصية** **منها** **الا** **ان** **قال** **ان** **كثيرا** **ذكي** **ملا** **شهما** **بفضه** **الا** **كثر** **ان** **احتا** **قا** **ذا** **كان** **وزن** **له** **الفان** **من** **احد** **ها** **سقا** **ثمة** **ذهبا** **وسقا** **ثمة** **فضة** **وكا** **يجوز** **فرض** **كله** **له** **ذهبا** **لان** **احد** **الحسين** **لا** **يجز** **عن** **عن** **الا** **خر** **وان** **كان** **اعلى** **منه** **كسارت** **الا** **شاة** **او** **من** **بينهما** **بالا** **او** **بالا** **كان** **يضع** **فيه** **الفان** **ذهبا** **ويعلم** **ادعا** **عه** **ثم** **الفافضة** **ويعلم** **ثم** **يضع** **فيه** **المخلوط** **فال** **ايها** **كان** **ارتفاعه** **اوب** **فا** **الا** **كثر** **سقا**

قوله

ومن الاطراف ما ذكره في كتابه



عليه فامر الله من الله عليه وسلم فالتحقوا من ذهب رواد الزمراء  
 وحسنه واكثر حباته وحقه وفيه السن وان تعد رمت  
 والاعلة ولولكل اصعب والفرق بينهما وبين الاصعب واليد انها تعجل  
 بخلافها فلا يجوز اتخاذهما من ذهب ولا فضة كما هو **وخاصة**  
**فضة** لا نه صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتما من فضة ورواه الشيخ  
 وذكر حكمة الخنثى فيما ذكر من زيادته **وحمل رجل منها** اي من الفضة  
**حليته** اي تحليته **الذهب** بلا سرف فيها **الكنز** هو خزانة واطراف  
 سهام لانها تفضي الكفار اجمع السرف فيها ففقد لما فيه من  
 زيادة الخيلاء **لا حلية** **لا يلبس كسرج** **ولها** وركاب لانه  
 غير ملجوس له كالآنية وخرج بالفضة الذهب فلا يحل منه  
 لمن ذكر شي من ذلك لما فيه من زيادة الخيلاء وبالرجل في الثانية  
 المرأة والخنثى فلا يحل لهما شيء من ذلك لما فيه من التشبه بالرجال  
 وهو حرام على المرأة كعكسه وان جاز لها المجاورة بالذهب  
 في الحلية والخنثى احتياطا وظاهرا من حل تحليته ما ذكر  
 او يخرج من حل استعماله او تقر به على لكن ان تعينت الحرب على  
 المرأة والخنثى ولم يجزها غيره حل استعماله **ولا سرف** في غير آلة  
 الحرب **ليس** افلا يحل لها اي الذهب والفضة كطوق و  
 خاتم وسوار ونعل وقيل لاداة من دراهم ودرنا من معراة قطعها  
 وشقها بغير اصبع الاصبع في المجموع لا يحل لها في اسم الحلي وروى به  
 صحيح الرازي في تحريمها وان تبعه في الروضة وقد قال  
 بكرهتها حرمها من الخلاف فعل التحريم واكثرها عجب  
 ذكاتها وعلى الاباحة لا يجب وان دعي الاستحسان في انها تحب  
**وما صنع بهما** من الثياب كالحل لان ذلك من جنسه **لان الفضة**  
**في سرف** اي في شيء من ذلك كالحل وان لم يمتثل فله  
 يحل لها لان المتفتي لا يباح الحلي للرجال الميراث

الشهيرة

للشهيرة الداعي لكثرة النسل ولا زينة في مثل ذلك بل تنفر منه  
 النفس كما يستبشعك فانما امرت به مبالغة لم يحرم لكنه يكره فحب  
 فيه ان كاذب فارق مامر في الله الحرب حيث لم يتعذر فيه عدم  
 المبالغة بان الاصل في الذهب والفضة حلها للمرأة بخلافها  
 فغيرها فغفر لها قليل السرف وكثرة الطفل في ذلك لكن لا  
 يشبه بغير الله الحرب فيما يظهر وخرج بالمرأة الرجل والخنثى  
 فحرم عليها ليس حل الذهب والفضة على مامر وكذا ما صنعها  
 الا ان فاجأ بها الحرب ولم يجد غيرها وتعينت على الخنثى  
**وتحل** من المرأة وغيرها **حلية** **مصحف** **فبعض** كرام الله **ولها**  
 دون غيرها تحليته **بذهب** **لعمري** جنى احل الذهب والحريم  
 لانا من ائمن وحرم على ذكرها وفي فتاوى الغزالي من كتب  
 القرآن بالذهب فقد احسن ولا زكاة عليه **فتبين** قال في  
 المجموع نقلا عن جمع وحيث حرمت الذهب فالمراد به اذا لم  
 يصدأ فان صدأ بحيث لا يبيح لم يحرم **باب زكاة المعدن**  
**والركاز والنجاة** **من استخراج** من اهل الزكاة **نصاب ذهب**  
**او فضة** فاكثر من معدن اي مكان خلته الله فيه مولات اعد  
 ملك له ونسب به المستخرج ايضا كما في الترجمة **لزمه ربع عشر**  
 لحري وفي الرقة ربع العشر والخبر الحاكم في صحيحه انه صلى الله  
 عليه وسلم اخذ من العادن القليلة الصدقة **حالا** فلا يعشرون  
 الحول لانه انما يعشرون للمعنى من تقبيل المال والمستخرج من معادن  
 تاء في نفسه واعتبر النصاب لان ما دونه لا يحل المؤسسة  
 كما في سائر الاموال الزكوية **ونعيم** **بعض** **فيله** **ان اخذ**  
**معدن** **وانتقل** **على** **او قطعه** **بعذر** كدخ وسفر وما صلاح  
 آلة وان طال الزمن عرفا او زال الاول عن ملكه وقيل ان اخذ  
 معدن من من زادت في **ولا** بان تعدد المعدن او قطع العمل بلا عذر

يا

**فله ربعه** **فيله** **اول** **ثاني** **في** **الركاز** **نصاب** **و** **ان** **قصر** **الزمن**  
 لعدم الاتحاد في الاول ولا عراضه في الثاني **ونعيم** **ثانيا**  
**ملكه** من جنسه او من عرض تجارة يقوم به ولو من غير المعدن  
 كما روي في احواله فان كل به النصاب ذكر في الثاني فلو استخرج  
 تسعة عشر مثقالا بالثاني فلا زكاة في التسعة عشر وعقب في المثقال  
 كما يجب فيه لو كان مال التسعة عشر من غير المعدن وخرج  
 بالذهب والفضة غيرهما كحد يد ونحاس وياقوت وحل فلا  
 زكاة فيه ويقول لئلا يخرجها عليك في غير اليه نظير مامر  
 ووقفت وجوب زكاة اخراج المعدن عقب تحليته ونقشته  
 ومضى نه ذلك على المالك ويعبرى بما ملكه اعم من تعينه بالاول  
**وفي** **بعض** **مركوز** **ككتاب** **يعني** **مكتوب** **في** **ذلك** **اي** **ممن**  
 نصاب ذهب او فضة فاكثر ولو بفضة الى ما ملكه مما امر  
**فمن** **دوله** **الشحنان** **وقادق** **وجوب** **ربع** **العشر** **في** **المعدن** **بعد**  
 الحث نه آخفتها **سالا** فلا يعتبر الحول للمامر في المعدن **ثاني**  
 اي الجنس **احد** **اي** **ركا** **ته** **مصرف** **الزكاة** **لانه** **حق** **ويجب**  
 في الاستغفار من الارض فاشبه الواجب في الثمار والزروع وقول  
 كعدن من زيادته **وهو** **اي** **الركاز** **دفع** **هو** **اول** **من** **قوله** **موجود**  
**بها** **علا** **فان** **وجه** **من** **هو** **اللزج** **بوت** **او** **ملك** **احياء** **زكاة** **وفي**  
 معنى المولات القلاع والقبور الجاهلية **او** **وجد** **بجهد** **وثاني**  
**او** **وجد** **دفعين** **اسلام** **في** **بان** **وجد** **عليه** **شيخ** **من** **القرآن** **او** **اسم**  
 ملك من ملوك الاسلام **وعلم** **مالك** **في** **الثلاثة** **فله**  
 فيجب رده عليه وذكره في صحيحه ووجد نه صحيحه او شاع  
 سنان يادى **او** **جهيل** **اي** **المالك** **في** **الثلاثة** **فله** **فأفضة** **بغير** **فه**  
 الواحد سنة ثم له ان يملكه ان لم يظهر ماله **كها** يكون  
 لقطعة **لوج** **بها** **الدفعين** **اي** **لم** **يعرف** **انه** **جاهل** **او** **اسلامي**

استفاد بالاول

بان كان

بان كان جاهلا بغير مثله في الجاهلية والاسلام او جاهلا انضوية كالمتر  
 والطل **او** **وجد** **على** **نفس** **فله** **اي** **للشخص** **ان** **ادعه** **يا** **خنة** **بلا** **يبيع**  
 كما تارة الدار **ولا** **اي** **وان** **لم** **يدعه** **فله** **بلا** **منه** **وهذا** **الحق** **ينتهي**  
 الاسر **اي** **العبي** **للارض** **فيكون** **له** **وان** **لم** **يدعه** **لانه** **بالاحياء** **ملك**  
 ما في الارض وبالمبيع ليرى ملكه عنه فانه مدفون منقول فان كان  
 الحوي او من تلقى الملك عنه ميتا فورشته فثمن قامة فان قال بعضهم  
 هو لورثته واباه بعضهم سلم نصيب المدعي اليه وملك بالباقي ما ذكر  
 فان ليس من ملكه تصدق به الامام او من هو في يده **او** **ادعه** **اشان**  
 وقد وجد في ملكه غيرهما **فله** **صلقة** **للك** **فيله** **له** **وهذا**  
 زيادته **او** **ادعه** **بالع** **وشش** **او** **مكر** **ومكر** **وهي** **مستهي**  
 وقال كل منهما هولي وانادضته **حلف** **ذوالسيد** **من** **للدعين** **في**  
 الثلاث **فله** **صدق** **كالزكاة** **عافي** **متاع** **لدار** **بغير** **زده** **يقول** **ان** **امكن**  
 صدقة ولو على بعد فان لم يكن لكون مثل ذلك لا يمكن دفعه في مدة  
 يده لم يصدق ولو وقع المتنازع بعد عود الملك الى البائع او المسمى  
 او العير فان قال كل منهم دفنته بعد عود الملك الى الصدق فيجوز ان  
 امكن ذلك وان قال دفنته قبل عودها من يدك صدقة الشراء والمكوى  
 او المستعير على الاصح لان الملك سلم له حصول الكثرة في يده فيده  
 فتسحق اليد السابقة والواجب فيها **ملك** **بها** **فله** **مقرونة** **بغير**  
**تجارة** **وان** **لم** **يجد** **حاشي** **كل** **تحريف** **كشرا** **واصدق** **وهب**  
 بنواب واكثره لا كما قاله ورد بغير هبة بلا ثواب واحتساب  
 لانقاء المعاوضة **ربع** **عشر** **فله** **انما** **انه** **ربع** **العشر** **فكل** **الذهب**  
 والفضة لانه لا يقيم بهما واما افاض من القيمة فلا فله متعلقة فلا  
 يجوز اخراجه من عني العرض **ما** **ينبغي** **اقتية** **فان** **قوله** **لها** **انقطع**  
 الحول فيحتاج الى عقد بدنية مقرونة بتصرفه والاصل في زكاة  
 التجارة جنى الحاكم باسنادين صحيحين على شرط الشيخين في الاصل  
 صدقتها وفي البز صدقتها وفي البز صدقتها وهو يقال لا يمتنع

في الغنم صدقتها







**قبل صلاة عيد** بان يخرج قبلها في يومه لانه صلى الله عليه وسلم امر بركاة الفطر ان تؤدى قبل خروج الناس الى الصلاة وتعتبر بذلك او لو من قوله ويسن ان لا يخرج من صلاته الصادق باخرها مع الصلاة مع انه عن مراد وتعتبرهم بالصلوة جرى على الغالب من فعلها اول النهار فان اخرت سن الاذان اول النهار للتوسعة على المستحقين وامسا تعجيلها قبل وجوبها فمستألف في الباب الا في **وجوب ثمانية عن يومه** اي يوم العيد بلا عذر كقبضة ماله او السخيف لان القصد اغناؤه عن الطلب فيه **ولا فطرة على مصر** وقت الوجوب واثا البصر بعد **وهو من لم يفضل عن قوته وقوت موته يومه وليست** **وعن ما يليق بهما من سكن ومجلس وخادم يحتاجها ابتداء ووجوب دينه** ولو من قبله وان رضى صاحبه بالثأخير **ما يخرج في الفطرة** بخلاف من فضل عنه ذلك وخروج باللائق بهما مما ذكره وهو لو كان نفيسا يمكن ابداله بلاقق بهما ويجوز التفاضل لزمه ذلك كما ذكره الرافعي في الحج وبالا ابتداء ما لو ثبتت الفطرة في ذمة انسان فارتفع بيعا فبها مسكنه وخادمه لا عليه لانها حينئذ المحقق بالمردون وقد لي ما يليق بصاحبه من ذكر اللبس والتقيد بالحاجة في السكن وذكر الابتداء والدين من زيادته وقد بسطت الكلام على مسألة الدين في شرح الروض والعقد فيه ما قلنا وبه جزم في النووي في كتبه ونظله عن انه يحجب والمراد بالحاجة القادم ان يحتاجه لحديثه وخدمته وهو له لا للمحل في ارضه او ما شئته ذكر في الجوز **ولو كان الزوج مصرحاً كان او بعدا لزم سيد الزوجة الامة فطرة كما في** **الحرة** فلا تملكها ولا زوجها الانتفاء بداره والفرق كالتمسك الحرة نفسها بخلاف الامة لا يستغنى السيد لها وقبل يجب على الحرة المؤسرة وعليه لواخر حرتها ثم البسر الزوج لم يخرج عليه وظاهر ما مر ان الكلام في نزوحه على زوجها متى شئها فلا يشترط لزمها فطرة

فطرة نفسها **ومن ايسر بعض صاع لزمه** اخراجه بحافضة على الرأب بقدر لا مكان وتختلف الكفارة لانها لا تتبع من ولا لها بد لا خلاف الفطرة فيها **او ايسر بعض صاعا قدم** وجوبها **فانه** **لحم** لم ابد لنفسك فتصدق عليها فان فضل شيء فلا ذلك فان فضل شيء فلتأى نزل تلك **في وجبه** لان فقهاء أكد لانها ماضية لا تقط بعض الزمان **فولده الصغير** لان نفقته ثابتة بالنسب والاجماع **فاباءه** وان علا ولو من قبل ان ام **فامه** كذلك عكس ما في النفقات لان النفقة للجهة والام اوضح واما الفطرة فلتطهر والشرف والادب او يملك فانه منسوب اليه ويترتب بغيره وفيه كلام ذكرته في شرح الروض **فولده الكبير** ثم الرقيق لان الحر شرف منه وعلا قته لازمة بخلاف المملوك فان استوى جماعة في درجة فخير **في اي نطفة الواحد صاع وهو ستة درهم وخمسة** **وطافون درهم وخمسة اسباع درهم** لما مر في زكاة النابت من ان رطل بغلاد ومانعة درهم وخمسة وعشرون درهما واربعة اسباع درهم والعبدة فيه بالكيل واذا قدر بالوزن استظهرت كما مر نظيره ثم مع بيان انه اربعة امداد وان الرطل وثلث وسيلان مثله وبالدرهم في النفقات والمصاع بالوزن خمسة ارجال وثلث بالكيل المصري قدحان وقضبة اعتبارا بالوزن مع الكيل فانه محدد وهو المشهور لكن قال في الروضة انه قد يشكل ضبط الصاع بالارطال فانه يختلف قدره وزنا واختلاف الميعود والمصوب كما قاله اللاري من ان الاعتماد على الكيل بالصاع البدعي دون الوزن فان فقدت اخرج قد لا يمتنع انه لا يقتضي عنه وعلى هذا فالاعتداد بالوزن لا يقترب اه **وجنبه** اي الصاع **قوت مسلم** لا يعيب **معشر** اي ما يجب فيه العشر ونصفه **واقط** دفع البقرة وكرات الفات على الشمس لمن يابس غير مزروع الزبد الجير الى سعيد السابق **وخروج** انما الاقط من لبن وجبن لم يخرج من بدنها وهذا من زيادته ولا يجوز

لحمه وخضيق ومصل ومن وجب من زروع الزبد لا تنفاه الاقتيات بها عادة ولا ملح من اقط عاب كثرة اللحم جوهره بخلاف ظاهر الملح فيجوز لكن لا يعيب الملح فيخرج قد لا يكون محقق الاقط منه صاعا **ويجب الصاع من قوت محل المؤدى عندك** كشي المبيع والشوف النفوس واليه ويختلف ذلك باختلاف النواحي فاذا في الخبر في السابقين للتتابع لا للتحقيق فلو كان المؤدى محققا اخر اعتبر بقوت محل المؤدى عنه بناء على ان من ان الفطرة يجب اولاً عليه ثم يتكلمها عنه المؤدى فان لم يعرف محله كعبد ففقط كما قاله جماعة استثناء هذه او يخرج فطرته من قوت اخر محل عقد وصوله اليه لانه في الاصل انه فيه او يخرج المحاكم لانه لا نقل الزكاة فان لم يكن قوت المحل جزءا اعتبر اقرب المحال اليه وان كان يتر به محله من متساويان من يا تخبر بينهما فيخرج بالمحل اعم من تعبهم بالبلد **فانه كان به** اي بالمحل **اقتيات لا غلب فيها** **خير بينهما** **والأفضل اعلاها** اقتياتا وان كان فيها غلب تعبها والعبرة بغالب قوت السنة لا وقت الوجوب **ويجوز** **قوت اعلى من قوت ادنى** لانه زيد فيه خبرا عكسه لتقصه عن الحق والعبرة في الاعلى والادنى **بزيادة الاقتيات** كما لا يخفى **فالميل** لكونه اففع اقتياتا **خير من التمر والارز** والزييب والشعير وذكره من زيادته **وهو خير من التمر والخمر** من الزبيب لذلك وظاهر ان الشعير خير من الارز وان الارز خير من التمر وله ان يخرج عن واحد من قوت واجب وعن اخر من اعلى منه كما يجوز ان يخرج لاجل جبهتين شائين والاخر غير بدو ولا **والجوز** **الصاع** بقدرين زدهما بقول من **جشبي عن واحد** وان كان احداهما اعلى كما لا يجوز في كفارة العيني ان يكون خمسة ويضع خمسة ويجوز تبعية من من عيني ومن جنسي عن اثنين كما ان ملك واحد نصفين من عبد في فجزون ان يخرج نصف صاع عن احد النصفين من الوجوب ونصفا عن الثاني من جنس اعلى منه **ولا يصل ان يخرج**

من ماله زكاة **مولى العقيق** لانه لو ولد رشيد واجتنب لا يجوز اخراجه عنه الا بالانته وتعتبر بما ذكره ابن عمر في تعبيرة بفطرة ولده الصغير **ولو اشترى مولا مولا او مولا مولا** **فقط لزم كل مولا قدر حصته** لامن واجبه كما وقع له في الاصل وغيره من قوت محل لرقيق كما علم مما مر وصح به في الجمع فجاء الرافعي بناء على ما مر من ان الاصح انها عيب ابتداء المؤدى عن ثم يتكلمها عنه المؤدى وتعتبر في الرقبة وبذلك حصته ابن عمر في تعبيرة بالعبد ونصف صاع **باب من تلمسه زكاة المال وما يجب فيه** مما اضعفت بوصف كعقرب وضال **تلمس** زكاة المال **مسلم** للعقل له في الخبر السابق في زكاة الماشية فمن على المسلمين فلا يجب على ما ذكره في السابق في الحلة **هل او بعضا** ملك ببعضه الحر نصابا فلا يجب على رقيق ولو ملكا يتالاه لا يخلت شيئا او يملك ملكا ضعيفا بخلاف من ملك ببعضه الحر نصابا لانه تام الملك له **وقد قف في مرتد** لزمته في مردته كملكه ان عاد الى الاسلام لزمه اذا وثق بالتيقن بقاء ملكه والافلا **ويجب في مال الجحش** عليه لشغل الجحر المشا الى اليه انما لاله والمخاطب بالاجاز منه ولبه ولا يجب في مال وقف الجحش اذا لا وقف بوجوده وحيا له وفقر الجحش اعلم من قوله الصبي والجحش لشغله السفيه وفي مقصود وضال **ويجوز** من عيني او ديني **وقايب** وان تغدر اخذه **وملكه يعقد** **قبل قبضه** لا يملك ملكا تاما وفي دين **لا تلم من نقد** **وعرض** **تجارة** لعدم المادلة بخلاف غير اللام كما لكتابه لان الملك غير تام فيه اذ للعبد استقامته حتى شاء وبخلاف اللادم من معلنة وعشر لان شرط الزكاة في الماشية السوم وما في الذمة لايام وفي العشر الزمعت من ملكه ولم يجد وفي غنية **قبل قبضه** ان عليها **الغنائم** ثم مضى حول **وهو نصف ذكوى وبلغ بد** **ون الحن نصابا** **اه** **بلغه** **نصيب كل** منهم فان لم يتكلمها الغنائم او لم يرض حول او مضى والغنية اصنافا ونصف غير ذكوى او ذكوى ولم



نصاب

يبلغ نصابا أو يبلغه بالجنس فلا زكاة فيها لعدم الملك أو ضعفه في  
الاول لسقوطه بالاعراض وعدم الحول في الثانية وعدم عياله منهم ما  
ذا يصيبه وكمنه في الثالثة لعدم المال الزكوي في الرابعة وعدم  
بلوغه في الخامسة وعدم ثبوت الخلطة في السادسة لانها كما  
ثبتت مع اهل الجنس اذ لا زكاة فيه لانه لغير معين ولا يمنع دين  
ولو جبره **وجوه** ولو في المال الباطن لا لطلاق الدالة نعم لو عين  
الحاكم لكل من الغرماء والمفلس شيئا من ماله ومكنهم من اخذته في حال  
الحول قبل اخذه فلا زكاة عليه لضعف ملكه **ولو اجمع زكاة**  
**ودين ادعى في تركه** بان مات قبل اداها وضاف التركة عنهما  
**قدست** على الدين فقد بطل الدين لله وفي خبر العيصيين قدس الله احو  
بالقضاء وكالزكاة سائر حقوق الله تعالى كالحج وكفارة نذر الجنب  
ودين الادعى مستوفى بان مع احقاق الله وخرج بين الدين الله  
ككفارة وحج فالوجه كما قال السبكي ان يقال ان كان النصاب موجبا  
قدست الزكاة والا فيستوفى بان وبالتركة مالمواجبة اعراضا فانه ان  
كان يحجب على عليه قلم حتى الادعى جزءا كما قاله الراعي في باب كفارة  
الدين والاذن من جزئها كما قاله الراعي هنا **باب انه من زكاة المال**  
هو اولى من تغييره ليعمل لعدم اذ راجحه في ترجمة الباب قبله **ويجب**  
اي اذ اوجها **فوق** لان حاجة المستحقين اليها انا جزءا **فما تمكن** من  
الاذكار من الوجبات ويحصل التمكن **بعض** مال غائب سائر  
او قادر على الوصول اليه او مالم يصب او يتجوز او دين مؤجل او  
حال تغيب اخذه **وحضر** اخذ للزكاة من امام او ساع او مستحق  
فهو اعز من تغييره بالانصاف **وبعض** نفق **وتفريق** لخب وحب  
وسعدن **وحسن** مالك من ماله ديني او ديني كصدقة وكل  
هذه الثلاثة من زيادتي **وتقدر** على غائب **قادر** بان سهل الوصول  
له او على استيفاء ديني **حالي** بان كان على ماله ما هو باذل او على

جابر

جابر وبه حجة وعلى قادمين زيادتي **ونزل** **بخر** **فليس** **لا**  
المخرج به مانع من التصرف في الاداء انما يجب على المالك اذا حكت  
**وتقدر** **اجرة قبضت** قلو اجر طائر اربع سنين كما تارة دينار  
وقبضها الميزان منه كل سنة الا اخرج حصة ما تقرب منها فان الملك  
فيهما ضعيف تعرضه للزوال تلف العين المؤجرة فعلى اذ يحرم عليه  
التأخير بعد التمكن وتزوير الاجرة نهي له التأخير انما ينتظر قريب  
او جارا او حوج او افضل ان لم يستدخر في التأخير في كل من تلف المال  
حينئذ ضمن **لا صدق** فلا يشترط تقريره به على او موته او وطء  
في اذارة الاجرة بانها مستحقة في مقابلة النافع فينظر لافاضل العقد  
كما روت الاسناد اليه بخلاف الصلح ولهذا لا يسقط بوجوب الزوجة  
قبل الدخول وان لم يستل النافع للزوج ويستظهر انما ثبت بتصرف  
الزوج بطلاقة ونحوه اما زكاة الفطر فوسعة ليلة العيد ويومه  
كما مر في بابها **فان اخرج** اذ افضا بعد التمكن **وتلف** **المال** كله او بعضه  
**ضمن** بان يؤدى ما كان يؤدى به قبل التملك لتقصيره بحسب الحق  
عن مستحقه وان تلف قبل التمكن فلا ضمان لانفسه لتقصيره بخلاف  
ماله لنفسه فانه يضمن لتقصيره بالتدفع **وله** ولو لو كيلة **ادوها**  
عن المال الباطن وهو نقد وعرض وزكاه والظاهر وهو ما يشبه  
وزيد وعز ومعدن **استحقها** **الا ان طلبها** **امام** **عن** **مال** **ظاهر**  
فيجب اذ اذ هاله وليس له طلبها عن الباطن الا اذا علم ان الملك  
لا يترك فعلية ان يقول له ادها والا اذ فعلها الي وذكر الاستثناء  
من زيادتي والحصول بان المال الباطن زكاة الفطر **وله** اذ اذ هاله  
نفسه وبوكيلة **امام** لانه صلى الله عليه وسلم والخلفاء  
بعده كانوا يبيعون السعاة لاخذ الزكوات **وهو** **اي** اذ هاله  
له **افضل** من تفريقها بنفسه او كيلة لانه اعرف بالمستحقين  
**ان كان عادلا** فيها والا فتفرقه بنفسه او كيلة افضل من  
الاداء له وتفرقه بنفسه افضل من تفرقه بوكيلة **وتجب**

نية

**نية** في الزكاة كنية **زكاة او فريضة** **فله** **او صدقة** **مال** **المفروضة**  
وتشمل زكاة او من تشتهل بعض زكاة مالي لان نية الفريضة كمال المال ليست  
بشرط لان الزكاة لا تقع الا فريضة فارق ما لو نوى صلاة الظهر **ولا**  
**يكن** **فريضة** **مال** لانه يكون كفارة ونذر **ولا** **يكن** **فريضة** **مالا**  
تكون نافلة **ويجب** في النية **تعيين** **مال** من عند المخرج  
قلو ملك من الدين نصابا حاضرا ونصابا غائبا فخرج من  
دراهم بنينة الزكاة سلطانا ثم بان تلف الغائب فله جعل المخرج عن  
الحاضر **فان عينه لم تقع** **المخرج** **عن غيره** فلو كان نوى المخرج في  
المال عن العائدين يكن له صرفه الى المخرج فان نوى مع ذلك اذ  
ان بان المنوي تالفا فعين غيره فيان تالفا وقع عن غيره والمال الغائب  
عن مجلسه لاعتد البطل بناء على منع نقل الزكاة وهو العبد الا في  
كتاب قسم الزكاة **وتلزم** **الى** **نية** **المؤمن** **عن محجور** فلو دفع بلا  
نية لم يقع الموقع وعليه الضمان وظاهر ان لولي السفينة مع  
ذلك ان يقع في النية له غيره وتعييرى بالمحجور اعز من تعبيره  
بالصبي والمجنون **وتكفي** **اي** **النية** **عند** **انها** **عن** **المال** **وبعد**  
وهذا من زيادتي **وعند** **دفعها** **امام** **او وكيل** **والا** **افضل** **لها**  
**ان** **ينوب** **عند** **تفريق** **ايضا** **على** **المستحقين** **وذكر** **الا** **افضل** **في** **حق**  
**الامام** **من** **زيادتي** **وكذا** **قولي** **وله** **ان** **يوكل** **فيها** **اي** **في** **النية** **ولا**  
**تكفي** **نية** **امام** **عن** **المركزي** **بل** **اذن** **منه** **كغيره** **لا** **عن**  
**ممنوع** **من** **ادائها** **فتكفي** **وتلزم** **اي** **اقامة** **لها** **مقام** **نية** **المركزي**  
**وقول** **بل** **اذن** **من** **زيادتي** **بان** **تجهيل** **الزكاة** **تج**  
**وما** **يذكر** **معه** **هو** **اول** **من** **تعييره** **بفضل** **لما** **مرق** **في** **باب** **قبله**  
**جمع** **تجهيل** **اي** **مال** **الحول** **لعام** **فيما** **انقصد** **حوله** **بان** **ملك**  
**نصابا** **او** **استاء** **عز** **من** **تجارة** **ولو** **بدون** **نصاب** **كان** **اتباع** **عرضا** **لها**  
**لا** **يأوى** **ما** **تتبع** **فجعل** **زكاة** **لها** **الحال** **الحول** **وهو** **بسا** **وغيره**

او اتباع

عد  
مباشرا

عد  
مباشرا



**ولا يضيغها** ولو لم يضرها لانه اذا اعطى ليستغنى فلا يكون ما هو المقصود مما نعلم ان اجزاء ويضغها غير ما ذكرناه واجبة او معجلة اخذها بعد اخرى وقد استغنى بها **والذي لم يضر** لانها شرط ما ذكر **استغنى** ان يبقى او يد له من غل او قيمة ان تلف **والعينة بقيمة وقت قبض** لا وقت تلف لان ما زاد حصل في ملك الغالبين فلا يضمنه ويسترد ذلك **بلا زيادة منفصلة** كل من واد بخلاف المصلحة كمن وكبر **ولا ارضي** **نقص صفة** كرضي ان حدثا **فلي سبب الرد** لحد ونهيا في ملك الغالبين فلا يضمنه نعم لو كان الغالبين غير مستحق حال القبض استردا وهو شرطه وخرج بقسم الصفه نفق العين لكن تجل بعين في فتلان احد هيا فانه يسترد الباقي وقيمة الثالث ويجوز ان الامر من قبل السبب مالى حد ثابته او معه فانه يسترد هيا وقد اصبحت الى اخره من زيادتي واذا يسترد **ان علم قاضي التجيل** بشرط كان شرط استرد المانع بعرض او بدو نه كذا في المصلحة للعالم بالتجيل فيهما وقد بطل وعلا بشرط في الاول فان لم يوجد شئ من ذلك لم يسترد بل بقع نقله **وحلف قاضي** او وارثه في اختلافهما **في مثبت استرداد** وهو واحد ما ذكر فيمدق لان الاصل عدمه **وايزكاة تتعلق بالمال** الذي يجب فيه **تعلق شركة** بقدرها بالليل انه لو امتنع من اخراجها اخذها الامام منه فشرها كما يقسم للمال المشتريه قهرها اذا امتنع بعض الشركاء من فتمته وانما جاز اخراجها من غير لبناء وامر عايل المساهلة والارفاق والواجب ان كان من غير حبس المال كشاة واجبة في الابل ملك المستحقون بقدر قيمتها من الابل او من حبسه كشاة او ربحها من ثمانية شاة فهل الواجب شاة او جزء من كل شاة وجهان او ربحها الثاني كما يؤخذ من قول **قولي باعنه** اي ما تعلقت به الزكاة **او بعنه** **فلا اخراجها بطل في قدرها** وان البقي في الثانية قدرها لان حق المستحقين شائع فاي قدر باعنه

كان

كان حقه وحقه نعم لو استغنى قدر الزكاة كعتك هذا الاقل الزكاة صحت البيع كما جزم به الشيخان في باب زكاة الفار لكن شرط الماورى والرويان ذكره اهو غرا ونصفه وظاهر ان عمله فيمن جهله **لا** ان باع مال غنائه **فلا يبطل** لان متعلق الزكاة القيمة وهي لا تقوت بالبيع وقول او بعنه مع قول لا مال له اخره من زيادتي **كتاب الصوم** هو لغة الاساك وغرعا اساك عن المفطر على وجه مخصوص والاصل في وجوبه قبل الاجماع مع ما ياتي آية كتبت عليكم الصيام وخبر بني الاسلام على خمس **يجب صوم رمضان بكامل** **شعبان ثلثين يوما** **اي** **بذية الهلال** في حق من رآه وان كان فاسقا **او ثوبقا** في حق من لم يره **بعد شهادة** لخبر الخوا رب صوم لرويه وبه وافطر بالروية فان علم علم فأكملوا عدة شعبان ثلثين ولقد ابراهم اخبر النبي صلى الله عليه وسلم اني رأيت الهلال فصام وامر الناس بالصيام روه ابو داود وروحه ابن حبان ويما روى الترمذي وغيره ان اعرابا شهد عند النبي صلى الله عليه وسلم روه بنه فامر الناس بالصيام والمعنى في ثبوته بالواحد الاحتياط للصوم وخرج بعدل الشهادة غير العدل وبعدل الرواية فلا يكفي فاسق وبعد وامرأة وصح في الجمع انه لا يشترط العدل لانه الباطنة وهي التي يرجع فيها الي قول المزيكين واستشكل بان الصحيح انها شهادة لا رواية ويجاب بانها اشترط فيه ذلك كما اشترط فيه الكفاءة بعدل الاحتياط وهي شهادة حسنة قالت طائفة منهم البغوي ويجب الصوم ايضا عن اخره موثوقا به بالروية اذا اعتقد صدقه وان لم يذكره عند القاضي ويكتفي في الشهادة اشهد اني رأيت الهلال خلا فالايان ابي الدم ومعا ثبوت رمضان بعدل في الصوم ونوايه كصلة التراجع لا غيرها كذا ينسجبل به ووقع طلاقا وعق معلقين به قال الاسنوي الا ان يتعلق بالشاهد لا عتراضه

هذا هو المقصود من قوله لا يبطل لان متعلق الزكاة القيمة وهي لا تقوت بالبيع وقول او بعنه مع قول لا مال له اخره من زيادتي

قال وما صحح من ثبوته بعد خلاف من ذهب النافق فانه جمع فانه جمع في عنه في الام وقال لا يجوز فيه الا شاهدة واجيب بان رجوعه اشكال بالقياس لما لا يثبت عنده في ذلك حتى كيدل له كلامه في معنى الرق وقد ثبت انه صلى الله عليه وسلم قبل شهادة كل من ابن عمر والاعراب وحده **وانما صحتها** اي برق بعد ادخل لئلا يفرق بالاول **ثلاثة اخطرها** وان لم يضر الهلال بعد حوا لو لم يكن غيم لا كان المشرك عني ثلاثة وكما يرد لزوم الاخطار لو كان المشرك يثبت ضمنها لا يثبت به مقصودا **وان روى الهلال بمحل لزم حكمه** **محل** **بما منه** وهو يحصل **باختلاف** بخلاف البعيد عنه وهو يحصل باختلاف الطالع او بالشد فيه كما خرج به في الروضة كاصله لا بمسافة القصر خلا فالرافعي قياسا على طوع الشهر والنهي وعزوبها وانه امر للهلال لا يتعلق له بمسافة القصر لكن قال الامام اعتبار الطالع يجوز الحساب وتحكم المعين وقواجه الشرح تاتي ذلك بخلاف مسافة القصر التي علق بها الشارع كثير من الاحكام والامر بما قال وتعييرى بمحلها وفيما ياتي اعني تعبيره بالبد **فلسا في محل بعيد من محل** **و** **منه** **من صام به** **واقف** **اهله في الصوم** **اخبر فلي بعد** قبل سفره **ثم ادركه** بعدد **اسك** معهم وان هم العدد فلا ثمن لانه صار منهم **او بعنه** بان سافر من البعيد الى محل الروضة عند معهم سواء اصام غنائية وعشر بان كان رمضان عندهم ناقضا فوقع عيده معهم تسع عشر بان صومه ام صام تسعة وعشرين بان كان رمضان ناقسا عندهم **وقضى يوما ان صام غنائية وعشرين** يوما لان الشهر لا يكون كذلك فان صام تسعة وعشرين فلا قضاء لان الشهر يكون كذلك **ولا يرضى في الهلال** **فصار** **فلو رقى فيه** **فقط** **ثلاثين** ولو قبل انعال لم ينظر ان كان في ثلوثي رمضان ولا غسكه ان كان في ثلوثي شعبان فغن شقين بسلة جاء ما كتاب عمر عبا نقين ان الهالة بعضها اكبر من بعض فاذا راي الهلال لها

تفطروا

هذا هو المقصود من قوله لا يبطل لان متعلق الزكاة القيمة وهي لا تقوت بالبيع وقول او بعنه مع قول لا مال له اخره من زيادتي

فلا يفطر واقع يفيد شاهدة ان انهما رآياه بالاس روه الذي قلني واليه في اسناد صحيح وظنقن بخاء معجزة وثبوت ثم قات مسوورين بلادة العرافة فريضة من بغداد وقول ان صام الى اخره **فصل** في اركان الصوم **اركانه** ثلاثة وعبر عنها بالاصل بالشرط فتعني لها اركانا كظا لرواية الآلة في غير الحج والمهدة من زيادتي احدها **نية** **لعل يوم** كغير من العبادا والتصريح باعتبارها كل يوم من زيادتي **وجب الغزوة** ولو نذر او قضاء او تقاوة او كانا التاديبا **ينبغي** **اولا** **او** **لوم** **اول** **الليل** **لغير** **من** **لم** **يسبب** **الصيام** **قبل** **الفجر** **فلا** **صيام** **له** **وهذا** **المر** **قطن** **وغیره** **وصح** **وهو** **يحمي** **على** **الفجر** **يقن** **بنيه** **خير** **عاشة** **الذي** **وقعت** **اي** **الفجر** **قال** **في** **الجموع** **وينبغي** **اشتراط** **التعيين** **في** **الصوم** **الرباط** **كعرفة** **وعاشوراء** **وام** **البعض** **وسنة** **من** **سوى** **كرواتب** **الصلاة** **واجب** **بان** **الصوم** **في** **الايام** **المذكورة** **منصرف** **اليها** **لو** **يقى** **به** **غير** **ها** **حصل** **ايضا** **حكمة** **المسجد** **لان** **المقصود** **وجود** **صوم** **فيها** **بني** **النبة** **وانما** **مات** **للصوم** **كان** **جامع** **او** **استفاد** **ان** **ان** **انقطع** **عنه** **كفان** **بعد** **اليل** **ومنه** **في** **صورة** **الا** **انقطاع** **اي** **نحو** **الجيش** **او** **قوة** **العمارة** **فلا** **يجب** **تجدد** **يده** **العدم** **بنا** **فا** **شئ** **من** **ذلك** **لها** **ولان** **الظاهر** **في** **صورة** **الا** **انقطاع** **استمر** **العادة** **فان** **لم** **يتم** **لها** **ما** **ذكر** **لم** **يصح** **صوم** **مبا** **لانها** **لم** **يتم** **بالنية** **ولم** **تكن** **على** **اصل** **وتعبر** **بمن** **اعني** **تعيير** **بالا** **خل** **والجاء** **ونحو** **من** **يادتي** **بني** **النبة** **فلا** **يقل** **ان** **فقد** **دخل** **في** **النية** **عليه** **وسلم** **عاشة** **ذات** **يوم** **فقال** **هل** **عند** **كم** **شئ** **قالت** **قال** **قال** **فاني** **اذن** **اصوم** **قالت** **ودخل** **على** **يوما** **آخر** **فقال** **اعندكم** **شئ** **قلت** **نعم** **قال** **اذن** **افطر** **وان** **كنت** **فرضت** **الصوم** **وداه** **المر** **قطن** **واليه** **في** **قال** **اسناد** **صحيح** **وفي** **رواية** **للؤل** **وقال** **اسنادها** **صحيح** **صل** **عندكم** **من** **غلاء** **وهو** **يقع** **الغن** **اسم** **للكل** **مبا** **الزوال** **والغناء** **اسم** **للكل**

من يادتي

اسنادها صحيح صل عندكم من غلاء وهو يقع الغن اسم لكل مبا الزوال والغناء اسم لكل





بعده هذا **ان لم يفسد ما مناه للصوم** كاكل وجماع وكفر وحيف  
 ونفاق وجنون والافواه يصوم الصوم **وكما له** الى النية في  
 رمضان **ان ينوي صوم غد من اداء فريضة رمضان** **عنه**  
**السنة قلته تعالى** باضا فدر رمضان الى هذه وذلك لتتقن من  
 اضدادها قال في الروضة كاصلا ولفظ الغدا شتهر في كلامهم  
 في تفسير التعيين وهو في الحقيقة ليس من حد التعيين وانما  
 وقع ذلك من نظير هو الى التبيين فيما تقرر علم انه لا يجب نية  
 الغدا ولا الاداء ولا الاضائة الى الله تعالى ولا الفريضة ولا السنة  
 وهو كذا في غير نية الفريضة وفيها على ما صح في المجموع  
 تبعه الاكثر لكن مقتضى كلام الاصل والروضة كاصلا ايضا  
 يجب كما في الصلاة وخرق في المجموع بينهما بان صوم رمضان  
 من البالغ لا يقع الا فريضة بخلاف الصلاة فان المعادة تقع وفيه  
 كلام ذكرته مع جوابه في شرح الروضي **ولو نوى ليلة الثلثة في**  
**صوم غد من رمضان** سواء اقال ان كان منه ام لا **فكان منه**  
 وصامه صح ووقع عنه في آخره لان الاصل بقائه ولا اشتر  
 لتردد يبقى بعد حكم القاضي بشهادة عدل للاستناد الى ظن  
 معتمد **لا في او له** لا انتفاء الاصل مع عدم جزئه بالنسبة  
**الا ان قلنا انه منه يقول من يثوب به** كعبد وامرأة وماله حق  
 وفاسق ضيعه ويقع عنه الجز منه بالنسبة وتعبيري بما ذكر  
 اولى من تعبيري بما ذكره قال في المجموع فلو نوى صوم غد فغدا  
 ان كان من شعبان والا في رمضان ولا اماره فبان من شعبان  
 صومه فغدا لان الاصل بقاؤه وان كان من رمضان لم يصح  
 فريضا ولا فغدا **ولا اشبهه** رمضان عليه **صام بغيره** **وان**  
**وقع فيه فاداء** وهذا من زيادتي **او بعدا فقتله** **فصح عنه**  
 ان نقض عنه ما صامه **او قبله وادركه صامه** **والا انتفاء**  
 وجوبها **فتبينه** لو وقع في رمضان السنة القابلة وقع

نظر

هنا

جا هذا معذرا كما علم من التقيد بمن مر في فريضة فاه غدا حتى دخل  
 الغار جوفه لم يفطر على الاصح وكذلك خرجت مقابلة المصوم  
 و اعادها **لا سبق ما اذ له** **تكرره** **كيا لغة مضطربة** **ان**  
**استثنى** ومرة واحدة ففطر التي عنه بخلافه اذا لم يبالغ  
 او بالغ لغسل فاسه لانه قد لزم من قام به بغير اختياره واقضى  
 الاصل على المبالغة فتعبري بما ذكره **وترك استثنائه** اي من مر  
**فوقه** **ليس** كقبلة **بلا مانع** لانه يقطر بالايلاج بلا انزال  
 فبالانزال ينوي شهوة اولى بخلاف ما لو كان ذلك وتعبيري بما مر  
 المعبر عنه بالضمير مع التقيد بعدم الحائل من زيادتي **لا ينظر** **وكر**  
 ولو شهوة لانه انزال بغير مبالغة شرعا لا احتلام وكما لا ينزل  
 من احد فرجى المشكل **وحرم غش** **كقبلة** وعليها اقتصر  
 الاصل **ان حرك شهوة** خوف الانزال **والا فركه** **اولى**  
 اذ ليس للصائم ترك الشهوات وانما لم يحرم لضعف احتمال ادائه  
 الى الانزال **وحل افطار بغير** بوجره وخوفه كما في اوقات الصلوات  
 لا بغير تحرر ولو يقطن لان الاصل بقاء المنهار **واليقين** **كان**  
 يعاين الغروب **احوط** لئلا من الغلط **وحل شتم** **ولو شاك** **في**  
**بقائه** **ليل** لان الاصل بقاؤه فبعض الصوم مع الاكل بذلك اذا لم  
 يمتلئ غلط **فلو افطر او شتم بغير** **وبان غلطه** **بطل صومه**  
 ان لا عبرة بالنظر البين خطؤه **او افطر او شتم بلا تحرر** **وامر**  
**ببطلان حاله** **في شتم** لافي افطاره لان الاصل بقاء الليل في الاكل  
 والشك في الثانية فانه بان الصلوات فيها صح صومهما او الغلط  
 فيها لم يصح وقول بلا تحرر لشموله الشك والظن بلا تحرر  
 من قوله بلا ظن في الاولى **ولو طلع في وقت فيه طعام** **فلم يلب**  
**شكائه** بان طرحه او امسكه بغيره صح صومه وان استيق  
 الى جوفه منه شيئا في الاولى لانه لو جعله في فيه فغدا لم يفطر

كائن

في الاولى

في الاولى اذا جعله فيه لئلا ما اذا بلغ شيئا منه ففطر وقيل في المبلغ  
 شيئا منه اولى من قوله فانقطه لوقعه اتمامه ان لو اسكه بغيره  
 ففطر وليس كذلك **او كانت** **طلع الفجر** **فما معاذ** **عما** **لا**  
**صح صوته** وان انزل لقوله من مباشرة ما حة فان مكث لم يصح  
 صومه وان لم يعلم بطلوه الا بعد المكث ففطر عني علم ولو  
 يقع من الليل الاما ليح الا يلاج لا التزع فعني ان يخلط ما صنع  
 الا يلاج عني وجوبه **فان لها صيا** **ثم** **والنصر** **في** **بده**  
 تبع الجماعه من زيادتي **وشربه** **استدام** **وعقل** **ونقاء** **عني**  
 نحو حبض **كل اليوم** فلا يصح صوم من نصف بضد شيئا  
 منها في بعضه كالصلاة **ولا يضر** **في** **اي** **نوم** **كل اليوم**  
**ولا اغاؤه** **او سكر** **بعضه** بخلاف اغاؤه او سكر كله لانه  
 الاغاؤه والسكر يخرجان الشخص عن اهلية الخطاب بخلاف  
 النوم اذ يجب قضاء الصلاة الفائتة به دون الفاسدة بالاغاؤه  
 والسكر في الجملة وذكر السكر من زيادتي فمن شرب مسكرا  
 ليل وصحافي بعض النهار صح صومه **وشرب الصوم** **اي** **صحته**  
**الا يام** **اي** **وقد** **عنه** **فيها** **في** **يوم** **عيد** **اي** **عيد** **فطر** **وعيد**  
 اصح للتميز عن صيامها في خبر الصحاحين **وايام** **لشريف**  
 ولو كان صومه بالمشقة وهي ثلاثة بعد الاصح للنسب  
 صومها في خبر ابي داود باسناد صحيح **ويوم شك** **للقول**  
 عمار بن ياسر من صام يوم الشك فقد عصا ابا القاسم صلى الله عليه  
 وسلم رواه الترمذي وغيره وصححه وقال الاسنوي المنصوي  
 المعروف الذي عليه الاكثر **ون الكراهة** **لا** **الغرض** **بلا** **سبب**  
 يقتضي صومه اما بسبب يقتضيه قضاءه ونذر ورده فصح  
 صومه كظن من الصلاة في الاوقات المكره وهو الخبر الصحاحين  
 لا تقدم مولد رمضان بصوم يوم او يومين الا رجحان كان بصوم



فليصمه كان اعتاد صوم الدهر او صوم يوم وافطار يوم وقيل  
بالورد الباقي بما مع السبب وهو ان يوم النكاح يوم **الغدا** من  
من شعبان اذا غدت الناس برفقته ولم يشهد بها احد  
او شهد بها احد **دبر** في شهادته كصبيان او نساء او عبيد  
او خففة وفي من صدقهم وانما لم يصح صومه زمنا لان الله لم  
يتبين كونه نعم من اعتقد صدق من قال انه رآه من ذكر  
يصح منه صومه بل يجب عليه وتقدم في الكلام على النية صحة  
نية ظان ذلك ووقع الصوم عن رمضان اذا تبين كونه  
منه واعبر وهذا العدد فمن رآه بخلافه فيما من احتياطا  
للعبادة فيما اما ان لا يجد الناس برفقته ولم يشهد بها  
احد او شهد واحد فيما من ذكر فليس اليوم يوم شك بل هو  
من شعبان وان اطبق الغيب لخبر فان غلب عليك **فرج** انما انصف  
شعبان حرم الصوم بلا سبب ان لا يصح له ما قبله على  
الصحيح في الجوع وغيره **وسن** **فشعر** **والنهي** **ونجول**  
**فطر** خبر الصحيحين شحرا فان في السحور بركة ولا  
تزال الناس بخبر ما عجلوا الفطر زاد الامام احمد واخروا  
السحور **ان** **يقين** **بقاء الليل** في الاوليين ودخوله في  
الثالثة والا فلا فضل ترك ذلك بل يحرم التحيل ان لم يخبر  
كما علم حارس وجعل التحريم سنة مستقلة مع نية بالنيين  
من زيادته **وسن** **فطر برفقته** لخبر اذا كان احدهم صائما  
فليفطر على التمر فان لم يجد التمر فعلى الماء فانه طهور رواه  
الترمذي وغيره وصححه فان كان غم رطب قدم على التمر  
للا تبايع رواه الترمذي وحسنه وجعل الفطر بما ذكر  
سنة مستقلة من زيادته **وسن** من حيث الصوم **ترك**

فطر

**فطر** ككذب وغيبة وعليها اقتضى الاصل لخبر الجارية من  
لم يدع قول الزور والعلم به فليس حاجته ان يدع طعنا به  
وشرا به **وترك شهوة** لا يفتل الصوم كظم الرياحني والنظر  
اليها لما فيها من الترفه الذي لا يناسب حكمة الصوم **وترك نهي**  
**بهم** كصد لان ذلك يضعفه ونحو من زيادته **وترك ذوق**  
لطعام او غيره خوف وقوع له حلقه وتقيده الاصل بدو في  
الطعام جرى على الغالب **وترك** **علك** يفتح العني لانه يجمع الزين  
فان بلعه افطر في وجهه وان الفاء عطشه وهو مكروه كما في  
المجموع **وسن** **ان يقتل عن حد ثلثي** لئلا يكون على ظهر  
من اول الصوم وتعييرى بذلك اعلم من تعبيره بالجائز وان  
**يقول عتب** هو او لم يقل له عند **فطره** **انهم** **كصحت** **ول**  
**ترك** **فطره** لانه صلى الله عليه وسلم كان يقول ذلك رواه  
ابوداود باسنا وحسنه لكنه مرسل وان **يكفي في رمضان** **فصل**  
**وقدوة** **لقرآن** **واحتياط** **لا سيما في العشر الاواخر منه** **الاتباع**  
في ذلك رواه الشيخان وروى مسلم انه صلى الله عليه وسلم  
كان لا يجتهد في العشر الاواخر ما لا يجتهد في غيره **فصل**  
في شروط وجوب صوم رمضان وما يصح ترك صومه  
**شرط وجوبه اسلام** ولو في ماضي وهو من زيادته  
**وتكليف** كما في الصلاة **فهيها** **اطاقة** له وجهه واقامته  
اخلا مما ياتي فلا يجب على كافر بالمعنى السابق في الصلاة ولا  
وعلى صبي ومجنون ومغفل عليه وسكران ولا على من لا يطيق  
حسا او شرعا كمن لا يرى ربه او حيا او يخاف ولا  
على مريض ومساخر بغير تعليم مما ياتي وجوبه عليها وعلى

السكران والمغفل عليه والمجانن ونحوها عن من يوجب به عليهم  
وجوب انعقاد سبب كما تقر بذلك في الاصول لوجوب القضاء  
عليهم كما سيأتي ومن الحق بهم المرتد في ذلك فقد سها فان وجوبه  
عليه وجوب تكليف كما مر في الاشارة اليه **وباب تركه**  
بنية الترخي **لن** **يضر معه صوم** **ضرب** **لرسول** **المتهم**  
وان طرأ على الصوم لاية ومن كان مريضا ثم المرض ان كان  
مطبقا ترك النية او متقطعا فان كان موجود وقت الشروع  
فله تركها والا فلا فان عاد واحتاج الى الافطار **وسن**  
**فمن** **فان** **تضر** **ربه** **فالفطر** **افضل** **والا** **فالصوم** **افضل** **كما** **مر**  
في صلاة المسافر **لان** **طرا** **السفر** **على** **الصوم** **او** **نزال** **اي** **المرض**  
**والسفر** **من** **صائم** **فلا** **يباح** **تركه** **لحكم** **الخضى** **في** **الاولى** **وزوال**  
**العذر** **في** **غير** **ها** **يجب** **قضاء** **ما** **فات** **ولو** **بعد** **مكر** **رض**  
**وسن** **للاية** **السابقة** **اذ** **تقدر** **رها** **فالفطر** **فعله** **من** **امام** **اخر** **و**  
**كيفية** **ونحو** **كما** **مر** **في** **يا** **به** **وردة** **وسكر** **واجاء** **وترك** **نية**  
**ولو** **نسبا** **فان** **خلف** **ما** **فات** **من** **الصلاة** **بالاغاء** **كما** **مر** **في** **باب** **الائتلاف**  
**تكررها** **و** **خلاف** **الاصل** **ناسبا** **لان** **النية** **من** **باب** **الموازيات** **والا** **كل**  
**من** **باب** **النهيات** **والنسيان** **انما** **يقدر** **في** **الثاني** **وتعبيري** **بما** **ذكر**  
**اعلم** **مما** **مر** **في** **باب** **الكفر** **اصلي** **اي** **لا** **يجب** **قضاء** **ما** **فات** **به** **بعد** **الاسلام**  
**ترك** **غيبا** **فيه** **ولا** **صبا** **ولا** **جنونا** **بغير** **زنده** **بقل** **في** **غير**  
**ردة** **وسن** **لعدم** **موجب** **القضاء** **اما** **ما** **فات** **به** **في** **من**  
**الردة** **او** **السكر** **فمقتضية** **وتقدم** **في** **الصلاة** **نظير** **ذلك** **لم** **صح**  
**زيادة** **كل** **البلغ** **الصبي** **منها** **صا** **فانه** **لا** **قضاء** **عليه**  
**وجوب** **انما** **له** **لانه** **صار** **من** **اهل** **الوجوب** **او** **بلغ** **فيه** **مفطر**

او افا

**او** **افاق** **فيما** **المجنون** **واسلم** **فيه** **الكافر** **فانه** **لا** **قضاء** **عليه** **لان**  
**ما** **ادركوه** **منه** **سأبكم** **صومه** **فصار** **كمن** **ادرك** **من** **اول** **وقت**  
**الصلاة** **قد** **ركعة** **ثم** **طرا** **المانع** **وسن** **لهم** **ولو** **رضي** **وصافي**  
**زاد** **عن** **رها** **حالة** **كمن** **نما** **فطره** **كان** **ترك** **النية** **فلا** **اساك**  
**لبقية** **الشهر** **في** **رمضان** **خروج** **وجان** **الخلاف** **وانما** **لم** **يلزم** **مجرد**  
**الاساك** **لعدم** **التزام** **لهم** **الصوم** **والاساك** **تبع** **ولان** **غير**  
**الكافر** **افطر** **اعذر** **وتكر** **النية** **من** **زيادته** **ولزم** **اي** **الاساك**  
**في** **رمضان** **من** **اخلا** **بفطره** **كان** **افطر** **بل** **اعذر** **او** **نسي** **النية**  
**او** **نفي** **بقاء** **الليل** **فيما** **خلافه** **اذ** **افطر** **يوم** **شك** **وبان** **انه** **من**  
**رمضان** **لحرمة** **الوقت** **ولان** **نسيان** **النية** **يشعر** **بترك** **الا** **هنا**  
**بامر** **العبادة** **فهو** **خرب** **تقصير** **ولان** **صوم** **يوم** **الثلاث**  
**كان** **واجبا** **عليه** **افطر** **فيه** **الا** **انه** **جمله** **وبه** **فارق** **الماسر**  
**فانه** **يباح** **له** **الا** **فطر** **مع** **عليه** **وتعبيري** **بما** **ذكر** **اعلم** **مما** **مر** **في** **سب**  
**وخروج** **رمضان** **غيره** **فلا** **اساك** **فيه** **ككفر** **وقضاء** **لان**  
**وجوب** **الصوم** **في** **رمضان** **ب طريق** **الاصالة** **ولها** **الا** **يقا** **غير**  
**خلاف** **في** **ام** **غيره** **ثم** **المسك** **ليس** **في** **صوم** **شرعي** **وان** **اشب** **عليه**  
**فلن** **اسرك** **فيه** **محذور** **لم** **يلزم** **به** **سوء** **الامر** **فصل**  
**في** **قد** **ب** **قوت** **الصوم** **الواجب** **من** **فاته** **من** **الاحرام** **صوم**  
**واجب** **ولو** **نذر** **او** **كفارة** **فان** **قل** **عنته** **من** **قضاء** **نه**  
**فلا** **تذكر** **ك** **لغات** **ولا** **ثم** **بغير** **زنده** **بقل** **ان** **فات**  
**يعتبر** **مكر** **في** **استمر** **الى** **الموت** **فان** **فات** **بل** **اعذر** **اعلم** **مما** **مر** **في** **وجوب**  
**نذر** **ك** **بما** **سأف** **في** **امات** **بعده** **سوء** **فانه** **بعده** **ام** **بغير**  
**اخرج** **من** **تركته** **لكل** **يوم** **فات** **صومه** **مت** **وهو** **مطل**



وثالث كما مر وبالكلي المصري نصف قلدح والاصل في ذلك  
 ذلك خبر من مات وعليه صيام شهر فليطعم عنه كل يوم  
 سكتين رواه الترمذي وصححه وقفه على ابن عمر **عن جني**  
**فطرة** حمل على الغالب بجامع ان كلا منهما طعام واجب  
 شرعا فلا يجوز عتق دقيق وسويح او صام عنه **قوله**  
 وان لم يكن عاصبا ولا وارثا **مطلقا** عن التقييد باذن  
**او اجني باذن** منه بان اوصى به او من قربة باجرة او  
 د وفيها كالحج والخبر الصحيح من مات وعليه صيام صام  
 عنه وليه وخبر مسلم انه صلى الله عليه وسلم قال لا امرأة قالت  
 له ان امي ماتت وعليها صوم نذر افا صوم عنها صومي عنها  
 امك بخلافه بلا اذن لانه ليس في معنى ما ورد به الخبر  
 وظاهره انه لو مات من ثلث لم يصم عنه وقول باذن اعم  
 من قوله باذن الى **ان من مات وعليه صلاة او اضا**  
 فلا يفعل عنه ولا فدية له لعدم ورودها نعم لو نذر ان  
 يصوم صائما اعتكف عنه وليه صائما قاله في التهذيب  
**ويجب له لكل يوم بلا قضاء افطر على من فيه لعنه**  
**لا يبرئ نطفة** ككبري ومري لا يبرئ بوجهه لآية وعلى  
 الذين يطبقونه المراء لا يطبقونه او يطبقونه في الشك  
 ثم يجزئ عنه في الكبري ويروي البخاري ان ابن عباس وعنه  
 كانا يقرآن وعلى الذي يطبقونه ومعه يكلفون الصوم  
 فلا يطبقونه وقوله لعنه الى آخره اعم من قوله كبري  
**وبقضاء على من فيه فطر** اما لا فطر آدمي معصوم  
**سوف**

**مشفق على صلات** يعرق او غيره ولم يمكن تحصيله الا بفطر  
**او خوف ذات** **والد** حامل او مريض **عليه** فقط ولو كان في  
 المرضع من غيرها لانه فطره لتقربه لشخصان واخذ في  
 الثانية بقتلها من الآية السابقة قال ابن عباس انها لم  
 تنسخ في حقها ما رواه البيهقي عنه بخلاف ما لو خافنا على انفسها  
 ووجدناها او مع ولد لهما وبخلاف من افطر متعدد او لا فطر  
 نحو مال مشفق على هلاكه وبخلاف المتخيرة اذا افطرت لشيء  
 مما ذكر فلا تجب الفدية للشك في الاخير وقاسا على الذي  
 المرحوم برؤه في الاولين ولان ذلك ليس في معنى فطر ارتفق  
 به شخصان في الثالثة وكما في معنى الارضي في الرابعة والتقييد  
 بالارضي وبغير المتخيرة من زيادة **كن اخر قضاء رمضان**  
**مع تمكنه** منه **حتى دخل رمضان آخر** فان عليه مع القضاء  
 المتدلا ان ستم من الصلابة او قل بذلك ولا خلاف لهم  
**يتكرر** المتدكر **السبكي** لان الحقوق المالية لا تدخل  
 بخلافه في الكبري ونحوه لعدم التقصير **قوله اخر القضاء**  
**الذكر** اي قضاء رمضان مع تمكنه حتى دخل آخر **قوات**  
**اخرج من تراته لكل يوم مدان** مد الفولت ومدة  
 للتأخير لان كلا منهما موجب عند الافراد فكذلك عند  
 الاجتماع **هذا ان لم يصم عنه** والاوجب مد واحد للتأخير  
 وهذا من زيادات **والخبر** اي ومصرف الاموال **ففي**  
**ومسكين** لان المسكين ذكر في الآية والخبر والفقير  
 اسوأ حال منه ولا يجب الجمع بينهما **وله خبر** **املا**  
**لواحد** لان كل يوم عبادة مستقلة فالاملا بمنزلة الكفارة  
 بخلاف مصرف مد لا شيء لا يجوز **ويجب مع قضاء كفارة**

بأن يباغض في باعها **على** **بأفاد** **صومه** **يوما من رمضان**  
 وان انفرذ بالروية **بوطء** **اخبر به للصوم** اي لا حله **وسا**  
**شبهة** خبر الصحيحين عن ابي هريرة جاء رجل الى النبي صلى  
 الله عليه وسلم فقال هلكت قال وما اهلكك قال وارتعت  
 امرأتين في رمضان قال هل تجد ما تعتق رقبة قال لا قال فهل استطع  
 ان تصوم شهرين متتابعين قال لا قال فهل تجد ما تطعم مسكين  
 سكتين قال لا ثم جلس فافى النبي صلى الله عليه وسلم بعرق فيه ثم  
 فقال تصدق بهذا فقال اعلى ففترنا يا رسول الله في الله ما  
 بيننا وبينهم اهل بيت اخرج اليه منا ففجأ صلى الله عليه وسلم  
 حتى بدت انيابها ثم قال اذهب فاطعمه اهلك وفي رواية للبخاري  
 فاعتق رقبة فصم شهرين فاطعم سكتين بالامر وفي رواية  
 لابي داود فافى بعرق ثم قدر خمسة عشر ماعا والعرق بقع العين  
 والراء مكمل بفتح من خوض الغفل وتعبري بالواطي اعم  
 من تعبري بالزوج واضافة الصوم اليه مع قول ولا شبهة  
 من زيادات في ادراك الفجر بجماعا فاستدام عالما بتركه الكفارة  
 لان جماعه وان لم يفسد صومه هو في معنى ما يفسد فكانه  
 انعقد ثم فسد على ان السبكي اختار انه انعقد ثم فسد **فلا**  
**تجب على الوطء** لان الخطاب بها في الخبر المذكور هو الفاعل  
**والاعلى** **خوفا** من مكره وجاهل ونامور بالامساك لا ث  
 وطء لا يفسد صوما ولا على من وطئ بلا عذر ثم جن او مات  
 في اليوم لانه بان انه لم يفسد صوم يوم ولا على **مفسد** **غير**  
**صوم** كصلاة **وصوم غيره** ولو في رمضان وكان وطئ سافرا  
 او نحو امرأته ففسد صومها **او صومه في غير رمضان**

كثرت وقضاء لان النص ورد في صوم رمضان كما مر وهو مخصوص  
 بغضائل لا يشركه فيها غيره **او** **مفسد** له ولو في رمضان **غيره**  
 كاكل واستبراء لان النص ورد في الوطء وما عداه ليس في معناه  
**لا على من ظن** وقت الوطء **ليلا** اي بقائه او دخوله **او ملك**  
**فيه** **فان هاترا** **او اكل ناسيا** **وقل انه افطر** به ثم **وطئ** عاملا  
 او كان صبا السقوط الكفارة بالشبهة في الجمع ولعدم الاثم فيها  
 علاظي ودخل الليل بلا عذر او انك فيه **ولا على مسافر** **وقل**  
**ذفا او لم يفسد** **فرضا** لانه لم يأت به الصوم بل للزنا والصوم  
 مع عدم شبهة الترخي لان الافطار مباح له فيصير شبهة في ذم  
 الكفارة وذكر الشك المزعج عاقل ولا شبهة من زيادات **و**  
**تكرر** الكفارة **بتكررها** **الافساد** فلو وطئ في يومين لزمه  
 كفارتان سواء اكثرت عن الاول قبل الثاني ام لا لان كل يوم عبادة  
 مستقلة فلا تتداخل كفارتاها كتحسين وطئ فيها بخلاف من وطئ  
 مرتين في يوم ليس عليه الكفارة للوطء الاول لان الثاني لم  
 يفسد صوما **واحد** **وكت** **سفل** **وامر** من اورد **بعد** **وطء**  
**لا يسقط عليها** اي الكفارة لانه هتلك حرمة الصوم بما فعل  
**باب يوم التطوع** الاصل فيه خبر الصحيحين من صام يوما  
 في سبيل الله باعد الله وجهه عن النار سبعين خريفا **سمن**  
**صوم** يوم **عرفة** وهو تاسع ذي الحجة بقبيل زده بقول  
**لغير مسافر** **وحاج** بخلاف المسافر له فطره وبخلاف  
 الحاج فانه ان عرف انه يصل عرفة ليلا وكان مقبلا **سمن**  
 صومه والاسن فطره وان لم يضعفه الصوم عن الدعاء  
 واعمال الحج والاحوط صوم التاسع مع عرفة **ويوم عاشوراء**







لا بد منه فهو كالمتنوع عند النية **لان نذر مرة متتابعة**  
**تخرج اعتكاف لا يقطع المتتابع وعاد** فلا يلزمه تجديد  
 سواه اخرج لتبني ام غيره لشغل الدنيا جميع المدة ولا يحكي  
 اعتكاف المرأة والرفيق الا باذن الزوج والسيد **وثانيها**  
**مسجد** لا يتابع رواه الشيخان فلا يصح في غيره ولو جهى الصلاة  
**والجامع اولى** من بقية المساجد لكثرة الحاجة فيه ولذا  
 يحتاج الى الخروج للجمعة وخروجا من خلاف من اوجبه  
 بل لو نذر مرة متتابعة فيها يوم جمعة وكان من تلزمه  
 الجمعة ولم يشترط الخروج لها وجب الجامع كان خروجه  
 يبطل متابعه **ولو عني التاخر في نذر مسجد مكة او**  
**المدنية او الاقصى تعين** فلا يقوم غيرها مقامها لمزيد  
 فضلها قال صلى الله عليه وسلم لا تشد الرجال الا الى ثلاثة  
 مساجد مسجدى هذا والمسجد الحرام والمسجد الاقصى  
 رواه الشيخان **ويقدم الاول** وهو مسجد مكة **مقام**  
**الاخير** في لمزيد فضله عليه ما وتعلق النكاح به ويقوم  
**الثاني** وهو مسجد المدينة **مقام الثالث** لمزيد فضله  
 قال صلى الله عليه وسلم صلاة في مسجدى هذا افضل من الف  
 صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام  
 افضل من مائة صلاة في مسجدى رواه الامام احمد  
 وصححه ابن ماجه فعلم انه لا يقدم الاخير على مقام  
 الاول ولا الثالث مقام الثاني وانه لو عني مسجد غير  
 الثلاثة لم ينعين ولو عني زمن الاعتكاف في نذر تعين  
**فالثالث قد روي عن عروة** اي اقامة ولو يلا سكت

بحيث

بحيث يكون زمنها فوق زمن الطائفة في الركوع ونحوه فكيف التردد  
 فيه لا مردد بل لا يثبت ولو نذر اعتكافا مطلقا كذاه الحظ **وثالثها**  
**اعتكاف وشروطه اسلام وعقل وخلق من حدث اكبر** فلا يصح  
 اعتكاف من انقص بضد شئ منها لعدم صحة نية الكافر ومن  
 لا عقل له وحرمة مكث من به حدث اكبر بالمجهر وتغييره  
 مخلوق من حدث اكبر اعم من قوله والنقاء من الحيض والجنابة  
**ولا يقطع الاعتكاف كتابية** **وردة وسكر وعجز حيس**  
**تخلو مرة اعتكاف منه غالبا** بخلاف ما لا تخلو عنه غالبها كمنهر  
**وجنابة** مفطرة للصائم وعجز مضطرة ولهم يادرس  
 وان طرأ شئ من ذلك خارج المسجد لتبني او نحو لما فاة كل  
 منها العبادة اليدنية **لا يجنبه غير مضطرة ان يادرس بطهر**  
 بخلاف ما اذا لم يادرس **ولا جنونا** **وافاء** للعدو وقول  
 لا غير مضطرة اعم من قوله ولا جامع ناسيا فجميع الصائم  
 وقول نحو مع ان يادرس في زياد في **وجوب خروج من به**  
**حدث اكبر من مسجد** لان مكثه به معصية **ان تعذر بطهر**  
**فيه بلا مكث** والا فلا يجب خروجه بل يجوز ويلزمه ان  
 يادرس به كي لا يبطل متابع اعتكافه وتغييره بما ذكرنا من  
 تغييره بالحيض والجنابة والغسل وقول بلا مكث من زياد في  
**وجوب** من الاعتكاف **من افاء** كالنوم **فقط** اي دون  
 غيرهما وان لم يقطع الاعتكاف كحون ونحوه صحيح لا تخلو  
 المدة عنه غالبا لما فاة له **ولا يضر قري** بطيب وليس ثياب  
 ونزج شعر **فقط** بل يصح اعتكاف الليل وحده بناء على  
 انه لا يشترط فيه الصوم وهو مانع عليه الشافعي في الجنب

ه  
وفطر

لغيره ليس على المعتكف صيام الا ان يجعله على نفسه رواه الحاكم  
 وقال صحيح على شرط مسلم **ولو نذر اعتكاف يوم هو فدية**  
**لزمه** الاعتكاف يوم صومه سواء كان صائما في رمضان  
 ام غيره وليس له افراد احد هاتين الا حرا **وان يعتكف مرة**  
**او عتكة** اي وان يصوم معتكفا **لزمه** اي الاعتكاف  
 والصوم لانه التزاما بالان الحال قيد في عاملها ومبينة  
 لهيئة صاحبها بخلاف الصفة فانها مخصوصة لموصوفها  
**ولزمه جميعا** لانه قربة فليزم بالنذر كما لو نذر ان يصلي  
 كذا سورة كذا وفارق ما لو نذر ان يعتكف مصليا و  
 عتكة حيث لا يلزم جميعها بان الصوم يناسب الاعتكاف  
 ولو نذر القرائن بين حج وعمره فله تفرقهما وهو افضل  
**فصل في الاعتكاف المذكور لو نذر مرة ولو**  
**غير معينة وقسطا بها كلفة** على اعتكاف شهر  
 او شهر كذا متتابع **لزمه** متابعها **اذاء** مطلقا **قضاء**  
 في العينة لالتزامه اياه لفظا فان لم يشترط لم يلزمه الا  
 فاذاء العينة وان نذر ان يلزمه كما لو نذر اصل الاعتكاف  
 بقلبه ولو شرط التفرق خرج عن العينة بالتتابع لانه  
 افضل **ان ينذر يوم طهرين** **تفرقه** لان المفهوم من لفظ  
 اليوم المتصل فعمله لو دخل في اثناء يوم واستمر الى مثله  
 من اليوم الثاني فعن الاكثر في الاجزاء وعن ابي اسحق  
 خلدة قال الشيخان وهو الوجه فعليه الاستثناء **ولو**  
**شرط مع متابع خروجه** **لزمه** متابعه **بقيته** **لزمه** متابعه **لزمه**  
 طفا ولسان **مقصود** **نذر متتابع** للاعتكاف **مع الشرط**

لان

لان الاعتكاف انما يلزم بالالتزام فيجب بحسب ما التزم بخلاف  
 غير العارفين كان قال الا ان يبدل ويختلف لعارض الحزم كالمسرفة  
 وغير المقصود كمنزول المتأني للاعتكاف كحج فانه لا يصح الشرط بل  
 لا ينعقد نذره نعم ان كان المتأني لا يقطع المتتابع كحيث لا تخلو عنه مرة  
 الاعتكاف غالبا يصح شرط الخروج له **ولا يجب نذر** **لزمه** اي  
 العارفين المذكور **ان عني مرة** كذا الشهر لان النذر في الحقيقة لما اعلاه  
 فان لم يعينها كمن وجب نذر كمن لزم المدة ويكون فائدة شرطه  
 تفرق بل ذلك العارفين مفرقة قضاء الحاجة في ان المتتابع لا يقطع به  
 قال في المجموع ولو نذر اعتكاف يوم فاعتكف ليلة او بالعكس فان  
 عني نذرا فانه كفي لانه قضاء والا فلا **ويقطع المتتابع**  
 زيادة على ما مر **وجبه** من المسجد **بلا عذر** من الاعذار الاربعة  
 بخلاف خروج بعضه كيد وراش ورجل لم يعتد عليها وندب  
 ورجلي لم يعتد عليها كان كافا **علا** **لا** بخروجه **لتبني**  
**ولو نذر ان لا يفش بعد اهل المسجد** **لا** **دار** **اخرى اقرب**  
 منها **او عني** **وامر** **بغيره** **سكانا** **لا تقابه** **فلا**  
 يقطع المتتابع به فلا يجب تبني في غير طرفة كسقاء المسجد  
 ودار صد بقة الجاه ورفله المشقة في الاول والمنة في الثاني  
 اما اذا كان له اقرى منها او فحش بعد ها ووجد بطريقه  
 سكانا لا تقابه فيقطع المتتابع بذلك لا غنائه بالاقرى في  
 الاول واحتمال ان ياتي به البو في رجوعه في الثانية فيبقى  
 طول يومه في المنيهاب والرجوع ولا يكاف وخروجه الى ذلك  
 الاسراع بل عني على سجيته المعهودة واذ اخرج منه واستنحي



فله ان يتوخا خارج المسجد لانه يقع تأبع لذلك بخلاف ما لو خرج  
 له مع امكانه في المسجد فلا يجوز وضبط البغوي الفحش بان يذهب  
 اكثر الوقت في التردد الى المذبح وقول ولا له اخرى اقرب مع ولم  
 يجد بطريقه لا تقام من زيادته او عارضا او زار قادما  
**بطريقه للتبريز ما لم ينعزل عن طريقه ولم يطل وقوفه**  
 فان طال او عدل انقطع بذلك شابعه **ولا يخرج منه لمريض**  
 ولو جنى ما اطاع **يجوز الخروج** بان يشق معه القيام في  
 المسجد كحاجة فرش وخادم ويتروك طيب او بان يخاف منه  
 تلوث المسجد كاسهال وادرا ببول بخلاف مريض كما يجوز  
 الى الخروج كصلاة وحج خفيفة فينقطع المتتابع بالخروج  
 له وفي معنى الممنوع من الخوف من لصوص او حريق او خروجه لفساد  
 لا عتكافه وان طال زمنه او اذنان مؤثرا **للشك الى منارة**  
**للمسجد منفصلة عنه** **قربانه** منه لانها مبنية له معلومة  
 من قوابله وقد ألف صعودها للاذنان و أف الناس صوتها  
 بخلاف خروج غير المربط له وخروج الرب لغيره او له  
 لكن في منارة ليست للمسجد او له لكن بعيدة عنه اما المتصلة  
 به بان يكون بابها فيه فلا يضر صعوده فيها ولو افسد  
 الاذان لانه لا يضيء خارجا سواء اخرجت عن سميت المسجد  
 ام لا فزى وان خرجت عن سمته في حكمه وقول للمسجد مع  
 قربانه من زيادته **او لغوا** من الاعذار كالحمل وشهادة  
 تعشت وكره بغير حق وحل ثبت بدينه وهذان من زيادته  
**يجب في اعتكاف مندور متتابع قضاء من خروج**

من

من المسجد **لعذر** لا يقطع المتتابع كمن حصى ونفاس  
 وجنابة غير مفطرة بشرطها السابق لانه غير معتكف فيه  
**الامر من غفوتين** مما يطلب الخروج ولو يطول زمنه عادة  
 كالحمل وغسل جنابه واذان مؤثرا وبلا يجب قضاءه  
 لانه مستثنى اذ لا بد منه ولانه معتكف فيه بخلاف ما يطول  
 زمنه كمرض وعلة وحصى ونفاس وتقدم ان الزمن المصروف  
 الى ما شرط من عارض في مدة معينة لا يجب تلازمه ونحوه زيادته

### كتاب الحج

هو لغة القصد وشرعا قصد الكعبة للنسك الا في بيانه  
**والهجرة** هي لغة الزيارة وشرعا قصد الكعبة للنسك الا في  
 بيانه وذكرها في الترجمة من زيادته **يجب كل** منها القول  
 والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا وقول النبي  
 واتوا الحج والعمرة لله اي استوابهما ما بين في العمرة وحده  
 باصل الشرع لخبر مسلم عن ابي هريرة خطبنا رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فقال يا ايها الناس قد فرض الله عليكم الحج فحجوا  
 فقال رجل يا بني الله اكمل عام فمكنت حتى قالها فلما قال النبي  
 صلى الله عليه وسلم لم يزل يردد نعم لو جئت ولما استطعت وخبر  
 اللارقطي باسناد صحيح عن سرة قلت يا رسول الله عمرتنا  
 هذه لعامنا هذا ام للابد فقال لا بل للابد **بشرط** وهو  
 ان نعلم على الفعل بعد وان لا نتضييق بذكره او خوف غضب  
 او قضاء نسك وقول مرة الى آخره من زيادته **بشرط اسلام**  
**فقط لصحة** مطلقة اي صحة كل منهما فلا يصح من كافر

اصل او مرتد لعدم اهليته للعبادة ولا يشترط فيه تكليف **فيل**  
**مال** ولو ثاونه وان لم يرد نسكه او احرم به **احرام عن**  
**صغير** ولو ميرزا وان قيد الاصل بغيره لخبر مسلم عن ابن عباس  
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحل لكم ان تأخذوا  
 بعضكم بعضا صغيرا فخرجه من محبتها فقالت يا رسول الله  
 هل لفلان حج قال نعم ولذا جرح **عن مجنون** قياسا على الصغير  
 وخبر بزيادته مال غير على المال كالاخر والعلم فلا يحرم عن  
 ذكر وصفه احرامه عنه ان يسوى جعله محرم صغيرا صغيرا من  
 احرم عنه هو ما بان لك ولا يشترط حضوره ومواجهته ويطوف  
 الولي بغير الحيز ويجعل عنه ركعتي الطواف ويسعى به ويجزئ  
 المواقف ولا يكفي حضوره بدونه ويناؤه الاجار في صيرها ان  
 قدر ولا يرضى عنه من لا يرضى عليه والحيز يطوف ويصلي ويسعى  
 ويجزئ المواقف ويرى الاجار بنفسه وخبر عن ذكر الفخ عليه  
 فلا يحرم عنه غير لانه ليس بزاكي العقل وبرؤه مرجوح على القرب  
**وشرط اسلام مع تيقن** ولو من صغير او رقيق **لمباشر** كما  
 في سائر العبادات **فلمباشر** **احرام باذن وليه** من اب ثم جد ثم  
 وصي ثم حاكم او قبه لا كما في غير صغير ولا ميرزا لانه اذن  
 له وليه والتقييد باذن الولي من زيادته **وشرط اسلام وتيقن**  
**مع بلوغ** **وحريه** **لو وقع عن فرض اسلام** من حج او عمره ولو  
 غير مستطيع وتقبلي بغير فرض اسلام اثم بتعيين بحجة الا  
**فيجوز** ذلك من غير الحال حاله فهو كما لو تكلف مريض المشقة  
 وحضر الحجة **لا من صغير** **وشرط** ان يلا بعدا لخبر  
 ابي بصير حج ثم بلغ فعليه حجة اخرى وايا عبد حج ثم عتق

فعليه

فعليه حجة اخرى رواه الميهني باسناد صحيح كافي للحج ولتقص حالها  
 فان حمل قبل الوقوف وطواف العمرة او في اثنتاه اجزاها واعاد  
 السعي وشرط المذكور **مع استطاعة الوجوب** فلا يجب  
 ذلك على كافر اصل وجوب مطالبة به في الدنيا فان اسلم وهو محرم  
 بعد استطاعته في الكفر فلا اثر له بخلاف المرتد فان النسك  
 يستقر في ذمته باستطاعته في الردة ولا على غير ميرزا كاش  
 العبادات ولا على صبي من العلم بلوغه ولا على من فيه رق لا ت  
 منافعه مستحقة كسيد فليس مستطعا ولا فرضي على المستطيع  
 لمفعول الآية فالمراتب المذكورة اربع الصحة المطلقة وصحة  
 المباشرة والوقوع عن فرض الاسلام والوجوب **وفي** اي الاستطاعة  
**نوعان** احدهما **استطاعة بنفسه** **وشرطها** سبعة احدها  
**وجود مؤثرا** **شقوق** كزاد او او عتبه واجرة خفارة ذهابا  
 واياها وان لم يكن ببلد اهل وشيرة **الا ان قصر سفره وكان**  
**يكسب في يوم كفاية ايام** فلا يشترط وجود ذلك بل يلزمه  
 النسك لقلة المشقة حينئذ بخلاف ما اذا طال سفره او قصر  
 وكان يكسب في اليوم ما لا يفي بايام الحج لانه قد ينقطع فيها  
 عن كسبه لعرضه ويتقيد بان لا ينقطع في الاول فاجمع بين  
 ثعب السفر والكسب تعظيما فيه المشقة وقد سري الحجوع ايام  
 الحج بما بين ذوال سابع ذى الحجة وزوال ثا لث عشره وهو في  
 حق من لم يغير السفر الاول وثانيتها **وجود من دينه** **وبين**  
**كسبه من حلتا** **او** **دونها** **وضعه** **من شيء** بان يهجر عنه  
 او يناله به مشقة شديدة **لا صلة** **مع شيء** **يبلغ** **الم** **الاول**  
 وكسر الثانية وقيل عكسه في حق رجل اشتد ضرره بالراحلة  
 في حق امرأة وخشي ان لا تستوي لهما لانه استمررا حوط



لا في حق رجل له **شدة ضرره** بها فلا يشترط وجود الشئ  
 واطلاق اشتراطه في المرأة والخفي أو من تقيده له بالمشقة  
 ومع **علي بن عيسى** في الشئ الآخر لم يذهب ركون شئ لا يعاد له  
 شئ فانه لم يجد له يلزمه النسك قال جماعة إلا أن تكون العادة  
 جارية في مثله بالعادة لا بالاعتقال واستطاع ذلك فلا يعاد لزومه  
 ولو لحقه مشقة شدة يذ في ركون المحل اعتبر في حقه الكليسة  
 وهي اعود من بقعة من جوانب المحل عليها ستر يرفع الحرج والبرد  
 اما من قصر سفره وقصر على المشي فلا يعتبر في حقه الراحة وما  
 يتعلق بها واما القادر عليه في سفر القصر فيس له ذلك وان لم  
 يلزمه **وشروط كونه** أي ما ذكر من مؤنة وغيرها **فأضلاعي**  
**مؤنة عليا** له ذهابا وإيابا **وغيرها ما ذكر في الفطر** من  
 دين وما يليق به من ملابس ومسكن وخادم يحتاجها لمؤناته  
 ومنصبه لان ذلك ناجز والنسك على التراخي ومن كتب الفقيه  
 إلا أن يكون من تصنيف واحد شعثان فيبيع أحدهما وعن  
 خيل الجندي وسلاحة المحتاج اليهما وهذا يجرى في الفطرة  
 وما زدت ثم غير الذي من ياد في هذا **لا عن مال تجارته** بل  
 يلزمه صرفه في مؤنة نسكه كما يلزمه صرفه في دينه وفارفي  
 المسكن والخادم لانها يحتاج اليها في الحال وهو اغني بمؤنة ذخيرته  
 للمستقبل وما تفرع عن الحاجة للنكاح لا تمنع الوجوب لكن  
 الاضطرار يخفف العنت بتقديم النكاح ويعتبر تقديم النسك والثالث  
**من طريق** ولو ظنا بحسب ما يليق به **نفا وبضعا** والنصح  
 من ياد في **ومالا** ولو سئل فلو خاف سبعا أو عدوا أو رجلا  
 وهو من يرصد أي يرقب من يمر ليأخذ منه شيئا ولا طريق له

غيره

غيره لم يلزمه نسك ويكره بذل المال لهم لانه يحرضهم على التعرض  
 للناس سواء كانوا مسلمين أم كفارا لكن ان كانوا كفارا واطاف  
 للقاتلون مقامهم سن لهم ان يخرجوا للنسك ويقا تلوم لئلا  
 ثواب النسك والجهاد **وبلزم ركون بغير تعين طريقا** **وطلب**  
**سلامة** في ركونه كسلكه طريق البر عند غلبة السلامة  
 وقول تعين من ياد في **وابيها وجود ماء وزاد بحال**  
**يعتد عليه ما فيها من مثل** وهو القدر اللائق به زمانا ومكانا  
 فان كانا لا يوجدان بها او يوجدان بأكثر من ثمن المثل لم يجب النسك  
 لعظم تحمل المؤنة **وجود علف طرية كل مرحلة** لان المؤنة  
 تعظم بحمله لكثرة وفي الجمع ينبغي اعتبار العادة فيه كالمياه  
 وخامسها **خرج من ركنه** **أمره** كحرمها وعدها ومسوح  
**أو نسق ثقات** فثقت فأكثر ويكفي في الجوز لغز ولو بلا محرم لأجل  
**معها** التمسك على نفسها ولغير المحرمين لا شاخر المرأة يوسن  
 الا ومعهان وجهها او محرم وفي رواية فيها لا شاخر المرأة الا مع  
 ذي محرم ويكفي في الجواز لغزها امرأة واحدة وسفرها وحدها  
 ان امننت ونس من ياد في **ولو** كان خرج من ذكر **باجرة** فانه  
 يشترط في لزوم النسك لها قدر تقاطع اجرتها فليز منها اجرتها  
 اذا لم يخرج الا بها الا فيما من اجرة سفرها وتعييرى بما ذكر اعني  
 قوله ويلزمها اجرة المحرم **كقائد اعني** فانه يشترط خروجه  
 معه ولو باجرة **وسادسها** **ثبوت على من ركب** ولو في محل  
**بلا ضرر شدة** **يد** فمن لم يثبت عليه اصلا او ثبت بغير  
 شدة يد لم يرضى لغيره لم يلزمه نسك بنفسه وتعييرى بركوب  
 اعني من تعييره بالراحلة **وسابعها** وهو من ياد في **لزم**

لا في حق رجل له **شدة ضرره** بها فلا يشترط وجود الشئ  
 واطلاق اشتراطه في المرأة والخفي أو من تقيده له بالمشقة  
 ومع **علي بن عيسى** في الشئ الآخر لم يذهب ركون شئ لا يعاد له  
 شئ فانه لم يجد له يلزمه النسك قال جماعة إلا أن تكون العادة  
 جارية في مثله بالعادة لا بالاعتقال واستطاع ذلك فلا يعاد لزومه  
 ولو لحقه مشقة شدة يذ في ركون المحل اعتبر في حقه الكليسة  
 وهي اعود من بقعة من جوانب المحل عليها ستر يرفع الحرج والبرد  
 اما من قصر سفره وقصر على المشي فلا يعتبر في حقه الراحة وما  
 يتعلق بها واما القادر عليه في سفر القصر فيس له ذلك وان لم  
 يلزمه **وشروط كونه** أي ما ذكر من مؤنة وغيرها **فأضلاعي**  
**مؤنة عليا** له ذهابا وإيابا **وغيرها ما ذكر في الفطر** من  
 دين وما يليق به من ملابس ومسكن وخادم يحتاجها لمؤناته  
 ومنصبه لان ذلك ناجز والنسك على التراخي ومن كتب الفقيه  
 إلا أن يكون من تصنيف واحد شعثان فيبيع أحدهما وعن  
 خيل الجندي وسلاحة المحتاج اليهما وهذا يجرى في الفطرة  
 وما زدت ثم غير الذي من ياد في هذا **لا عن مال تجارته** بل  
 يلزمه صرفه في مؤنة نسكه كما يلزمه صرفه في دينه وفارفي  
 المسكن والخادم لانها يحتاج اليها في الحال وهو اغني بمؤنة ذخيرته  
 للمستقبل وما تفرع عن الحاجة للنكاح لا تمنع الوجوب لكن  
 الاضطرار يخفف العنت بتقديم النكاح ويعتبر تقديم النسك والثالث  
**من طريق** ولو ظنا بحسب ما يليق به **نفا وبضعا** والنصح  
 من ياد في **ومالا** ولو سئل فلو خاف سبعا أو عدوا أو رجلا  
 وهو من يرصد أي يرقب من يمر ليأخذ منه شيئا ولا طريق له

غيره

غيره لم يلزمه نسك ويكره بذل المال لهم لانه يحرضهم على التعرض  
 للناس سواء كانوا مسلمين أم كفارا لكن ان كانوا كفارا واطاف  
 للقاتلون مقامهم سن لهم ان يخرجوا للنسك ويقا تلوم لئلا  
 ثواب النسك والجهاد **وبلزم ركون بغير تعين طريقا** **وطلب**  
**سلامة** في ركونه كسلكه طريق البر عند غلبة السلامة  
 وقول تعين من ياد في **وابيها وجود ماء وزاد بحال**  
**يعتد عليه ما فيها من مثل** وهو القدر اللائق به زمانا ومكانا  
 فان كانا لا يوجدان بها او يوجدان بأكثر من ثمن المثل لم يجب النسك  
 لعظم تحمل المؤنة **وجود علف طرية كل مرحلة** لان المؤنة  
 تعظم بحمله لكثرة وفي الجمع ينبغي اعتبار العادة فيه كالمياه  
 وخامسها **خرج من ركنه** **أمره** كحرمها وعدها ومسوح  
**أو نسق ثقات** فثقت فأكثر ويكفي في الجوز لغز ولو بلا محرم لأجل  
**معها** التمسك على نفسها ولغير المحرمين لا شاخر المرأة يوسن  
 الا ومعهان وجهها او محرم وفي رواية فيها لا شاخر المرأة الا مع  
 ذي محرم ويكفي في الجواز لغزها امرأة واحدة وسفرها وحدها  
 ان امننت ونس من ياد في **ولو** كان خرج من ذكر **باجرة** فانه  
 يشترط في لزوم النسك لها قدر تقاطع اجرتها فليز منها اجرتها  
 اذا لم يخرج الا بها الا فيما من اجرة سفرها وتعييرى بما ذكر اعني  
 قوله ويلزمها اجرة المحرم **كقائد اعني** فانه يشترط خروجه  
 معه ولو باجرة **وسادسها** **ثبوت على من ركب** ولو في محل  
**بلا ضرر شدة** **يد** فمن لم يثبت عليه اصلا او ثبت بغير  
 شدة يد لم يرضى لغيره لم يلزمه نسك بنفسه وتعييرى بركوب  
 اعني من تعييره بالراحلة **وسابعها** وهو من ياد في **لزم**

المسح

كتاب الحج المبرور  
 كتاب الحج المبرور  
 كتاب الحج المبرور











من زيادته فيه صرح الرافعي النووي في مجموعته لكن صرح في مسأله  
 بسنة واستحسنه السبكي وغيره وتعالى الطبري واعتصموا الاول  
 بأن سبب الوجوب وهو الاحرام لم يحصل ولا يعنى بالنزع بعد  
 الاحرام وايدى النافعيين ذكرهما في شرح الرافعي في الجواب عنها  
 واما الاعتراض بقوله ان النكاح في الاحرام واجب ولا يمتنع الا بالجمود  
 قبله فوجب كالمسعى الى الجمعة قبل وقتها بما يعيد اللباس وقول  
 محيط اعني قوله محيط الثياب لشعاع الخف واللبس والمنسوج  
**وسن لبسة الزاوي** في البيهقي جلد يد يما والا فمفسد لرب  
**ونظير** للحرم احد كفي الزاوي ورواه ابو عوف في  
 صحيحه وخبر بالرجل المرأة والنكاح اذا نزع عليهما في غير الوجه  
**وسن صلاة ركعتين** في غير وقت الكراهة كما علم من محله  
**لا يحرم** لكل من الرجل وغيره للاتباع رواه الشيخان مع خبر  
 المسلمون فيما بينهم المباح وغيره عن الركعتين فريضة وناقلة  
 اخرى وسن ان يقرأ في الركعة الاولى سورة التكاوير  
 وفي الثانية سورة الاخلاص وقول الاحرام من زيادته  
**والافضل ان يحرم** الشخص اذا نزع لغيره **طريقه** اذا كان  
 كان او ما شاف للاتباع في الاول رواه الشيخان والخبر مسلم  
 عن جابر بن عبد الله رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اهلنا ان  
 نخرج اذا نزعنا فيه وفي الثاني نعم لو خطب فيما امام مكة  
 يوم السابع فالافضل له ان يخطب معها فيتقدم احرامه  
 سمي يومه قاله الزاوي **وسن انكار** تلبية ورفع  
**رجل** صوته بها بحيث لا يسمع بنفسه **في دوام احرامه**  
 فيها للاتباع في الاول رواه مسلم وللأمر به في الثاني رواه  
 الترمذي وقال حسن صحيح **وذلك عند فقهاء اهل**  
 كركوب ونزول وهبوط واختلاط رفقة وفرادى صلاة

وامثال

واقبال بل او فخر وقت **سحر** كذا وخرج بدوام احرامه ابتداء  
 فلا يسن الرفع بل يسمع نفسه فقط ونقله في الجمع عن الجدي  
 واخره واعتقد بالرجل من زيادته فلا يسن المرأة والنكاح رفع  
 صوتهما بان يسوعا غيرهما بل يكره لهما رفعه وعرف بينه وبين  
 اذا نزع احرام فيه ذلك بالاصحاح الى الاذان واشتغال كل  
 احد بتلبيته عن سماع تلبية غيره وظاهر التلبية كغيرها من  
 الاذكار تكره في مواضع التماسه تنزيها لذكر الله تعالى **ونظيرها**  
**لبسك اللهم لبسك الى آخره** اي لبسك لا يشر لك لبسك ان الحرام  
 والنعمة لك والملك لا يشر لك للاتباع رواه الشيخان وسن تكررها  
 ثلاثا ومعنى لبسك انا مقيم على طاعتك وزاد الاذاعي اقامة بعد  
 اقامة واجابة بعد اجابة وهو مضمّن امر يد به الكثير وسقط  
 نونه للاضافة **وسن ان يراى ما يحبه او يكرهه** ان يقول  
**لبسك ان العيش عيش الاخيرة** قاله صلى الله عليه وسلم حين  
 وقف بعقر وراى جمع المسلمين رواه الشافعي وغيره عن جاهد  
 مرسله وقاله صلى الله عليه وسلم في اسند احواله في حفر الخندق  
 رواه الشافعي ايضا ومعناه ان الحياة المطلوبة الهنية الداعية  
 هي حياة اللار الآخرة وقول او يكرهه من زيادته ثم بعد فراه  
 من تلبيه **يسلم** ويسلم على النبي صلى الله عليه وسلم **ويسلم**  
**الله تعالى الجنة** ورواه **وسن** به عن الناس للاتباع  
 رواه الشافعي وغيره وقال في الجمع وضعته الجمهور ويكون  
 صوته يد لك اخفي من صوت التلبية بحيث يتميز است  
**باب صورة المسك** في باب **الافضل** للحرم معجج ولو قارنا  
**دخول مكة قبل وقتها** فذكر اقتداء به صلى الله عليه وسلم  
 وباصحابه وكثرة ما يحصل له من السنن الكريمة والافضل  
 وخولها من **شبهة كذا** وان لم تكن بطريقه خلافا لما نقله

الرافعي في الاحجاب واقتناه كلام الاصل للاتباع رواه مسلم ونظير  
 كان يدخل مكة من النية العليا ويخرج من السفلى والعليا فتحي  
 نية كذا بالفصح والند والتسوية والسفلى فنية كذا بالضم  
 والقصر والتسوية وهي عند جبل فقيععان والنية الطريق  
 الضيق بين الجبلين واحتحصت العليا بالدخول والسفلى بالخروج  
 لان الدخول يقسم مكانا على المقدار والخارج عكسه وقضيته  
 التسوية في ذلك بين الحرم وغيره **واذا يقول عند لقاء الكعبة**  
**واقبل يديه** **واقبل اللهم ربه هذا البيت** اي الكعبة **شربها**  
**الى آخره** اي تعظيما وتكراما ومهابة وزد من شرفه وكرمه من  
 حجه واعتبر شربا وتكراما وتعظيما وبل للاتباع رواه الشافعي  
 والبيهقي وقال انه منقطع **اللهم انت السلام الى آخره** اي وسنة  
 السلام فينبغي ربه بالسلام قاله عرض الله عنه رواه عنه  
 البيهقي قال في الجمع واسناده ليس بقوي ومعنى السلام الاول  
 ذوالسلام من التثنية والثاني والثالث السلامة من الآفات  
 وقول عند لقاء اعني قوله اذا بصحى وقول في رعايته به واقفا  
 من زيادته **فدخول** هو ادلى من قوله ثم يدخل المسجد الحرام  
**باب في شبهة** وان لم يكن بطريقه للاتباع رواه البيهقي  
 باسناد صحيح وكان باب بنى شبهة من جهة باب كعبة والحجر  
 الاسود وان يخرج من باب بنى سهم اذا خرج الى بلد ويسمى  
 اليوم بباب العرة **وان يبد** بطواف **القديم** للاتباع رواه  
 الشيخان والمعنى فيه ان الطواف بقبة المسجد فيسبب ان يبداء  
 به بقبته زوده بقول **الاخذ** كما قامت جماعة وضوء وقت  
 صلاة وتذكر فائقة فيقدم على الطواف ولو كان في اثنا عشر  
 لانه يعقوب والطواف لا يعقوب ولا يعقوب بالجلوس ولا

بالأخير

بالأخير نعم يعقوب لو وقف بعرفة كما يعلم جاثا وبما يسي طواف  
 القديم يسمى طواف القادس وطواف الود وطواف الود وطواف  
 النجدة **ونظير** اي بطواف القديم **حلال** هو من زيادته  
**وحاج دخل مكة قبل وقتها** فلا يطلب من الدخول بعد ولا من  
 المعتر لدخول وقت الطواف المزمع عليها فلا يسمع قبل اذنه  
 ان يتلوها بطوافه قاسا على اصل المسك **ومن قصد الحرم** هو  
 اعني قوله مكة **لا لبسك** بل لغو في اية او تجارة **سن** له  
**احرام** اي لبسك كتحية المسجد لا دخله سواه اكره دخوله  
 كخطاب ام لا كرسول قال في الجمع ويكره تركه **فصل**  
**فيما يطلب في الطواف من واجبات** وسن **طواف الطواف**  
 بأنواعه ثمانية احدها وثانيها **سن** لعورة **فكر** عن حدث  
 اصغر واكره عن عيسى كما في الصلاة وغير الطواف بالبيت صلاة  
**فصل** **لا يان** عري او احد ثا او عيسى يدنه او يمشي او يمشي  
 بعيسى عن معقذه **فصل** **اي** في طوافه **جدد** السنن الطاهر  
**وسن** على طوافه وان تعذر ذلك بخلاف الصلاة اذا جهل فيه مالا  
 يحتل فيها ككثير الفعل والكلام سواء طال الفصل ام قصر  
 لعدم اشتراط الولا فيه كما لو ضاع كان كلا منهما عبادة ويعني  
 ان يقللها ما ليس منها بخلاف الصلاة لكن من الاستسقاء فخرج  
 من خلاف من اوجبه وجعل اشتراط السنن والطهر مع القدرة  
 اما مع العجز ففي المهمات جواز الطواف بدونها الا طواف  
 الركن فالقاس منعه التيمم والتيمم وانما فعلت الصلاة  
 كذلك لحكمة الوقت وهو مفقود هنا لان الطواف لا آخر  
 لوقته انتهى وفي جواز فعله فيما ذكره وبها مطلقا  
 نظروا قولوا لا الى آخره اولى من قول الاصل فلو حدث



فيه توجهاً وبقي وثانها **جعل البيت عن يسار** يعني يردته  
يقول **ما لا تلقاه وجهه** فيجب كونه خارجاً بكل بدنه عنه  
حتى عن شاذ رواته ووجه الاتباع مع جنوسه خذوا حتى مناسككم  
فان خالف شيئاً من ذلك كان استقبال البيت او استدبره او جعله  
عن يمينه او عن يساره وجع القهقري نحو الركن اليماني ليرى  
طوافه لما بذنه ما ورد الشرح به والحج بكسر الحاء عيسى خطياً  
المحطوط بين الركنين الناميين بجدار قصير بينه وبين كل من  
الركنين فتيحة **ورابعا بدنه بالحجر الاسود محاذيا له**  
**او حيزه ومنه** يعني لا يتابعه ويسكن كما قال النووي ان  
يتوجه البيت اول طوافه ويقف على جانب الحجر الذي لهجة  
الركن اليماني بحيث يصير كل الحجر عن يمينه ومنكبه الاعمى عند  
طرف الحجر ثم يمشي طوافه فاذا جا وزا افتل وجعل البيت عن  
يساره وهذا مستثنى من وجوب جعل البيت عن يساره **فلو**  
**بغيره** كان بدنياً بالباب لم يصح ما طافه فاذا انتهى اليه  
ابتدأ منه ولوازل الحجر والعماد بالله وجب محاذاة محله  
ويسكن حينئذ استسلام محله وتقبيله والسجود عليه  
وقلى او حيزه من ياردي وخامسها **كونه سبعا** ولو في  
الاقوات المنى من الصلاة فيها ما شيا او راكباً او راكفاً بعد  
او غيره فلو ترك من السبع شيئاً وان قل لم يجز **وسادسها**  
**كونه في المسجد** وان وسع او كان الطواف على السطح ولو رفعها  
عن البيت وحال حائل بين الطائف والعماد كالسقاية والمسلية  
**وسابعها** **فتتلى الطواف ان استقل** بان لو شمله صلاة  
كسائر الاعمال وتغابها **علم صفة** يعني كطلب غيرهم  
كما في الصلاة فان صرفة انقطع لان نام فيه على هيئة كـ  
تتقضي

تتقضي الصلوة وهذا الذي قبله من ياردي **وسنة ان يسي في كل**  
ولو امرأة الا لغيره كركن الاتباع رواده سلم ولان المني اشبه بالنوع  
والادب ويكره بلوغه الزحف للركوب لكنه خلاف الاوط  
كما نقله في الجمع عن الجمهور وفي غيره عن الاحباب وصحة ونحو  
في الامم الكراهة يحل على الكراهة غير الشديدة التي عبر عنها المشركين  
بخلاف الاولى **وان يستلم الحجر الاسود بيده اول طوافه وان**  
**يقبله ويحيط عليه** لا يتابع رواده في الاولين الشيطان وفي  
الثالث البهني وانما سن الثلاثة للمرأة اذا خلا المطاف ليل  
او فساد وان خصه ابن الرفعة بالليل والخني كالأمة **فان عجز**  
**عن الاخير** في الاخير **استلم** بلا تقبيل في الاولى وبه في الثانية  
**بيده** المني فان عجز في السرى على الاقرب كما قاله الزركشي **وان عجز**  
عن استلامه بيده استلمه **حتى عود** كخشيته وتعبه بذلك  
او لم يمتد له على استلم ثم قبل ما استلم به وهذا من زيادته  
**فان عجز** عن استلامه بيده وبغيرها **اشاد اليه بيده اليمنى فيما**  
**فيها** من ياردي ثم فيما اشار به لغيره الجارح انه صلى الله عليه  
وسلم طاف على غيرهما الى الركن اشاد اليه بشيء عنده وكبر  
ولا يشر بالعم الى التقبيل ويسكن ثلث ما ذكر من الاستسلام  
وما بعد في كل طوفة وتخفيف القبلة بحيث لا يظهر لها  
صوت **وان يستلم الركن اليماني** ويقبل بيده بعد استلامه  
بها للاتباع رواده الشيطان فان عجز عن استلامه اشار اليه فعلم  
انه لا يسكن استلام غيره ما ذكر ولا تقبيل غيره الحجر من الارط  
فان خالف لم يذكره ياردي اشاف على ان التقبيل حسن **وان يقول**

عند استلامه **بسم الله والله أكبر اللهم** اطوف **اعانك**  
**المحضر** اي وتصدق بقائك ووفاء بعهدك واتباع لسنة  
نبيك محمد صلى الله عليه وسلم اتباعاً للسلف والخلف **وان يقول**  
**قبالة الباب اللهم البيت بيتك المحضر** اي والحرم حرمك  
وهذا مقام العائد بك في النار ويشير الى مقام ابراهيم **ويحي**  
**اليمايين ربنا** اثنان في الدنيا حسنة **الآية** للاتباع رواده  
وقر في المنهاج كروضة اللهم يدل ربنا **وان يدعو بما شاء**  
**وما شاء** اي الدعاء فيه اي منقول له **افضل فقرة** فيه **تغفر**  
**ما شئ** ويسكن له الاسرار بذلك انه اجمع الخشوع **وان يري**  
**ذلك** اي الاستسلام وما بعده **كل طوفة** اغتناماً للثواب لكن  
في الاولى أكد وشغل ذلك لاستلام اليماني وما بعده من  
زيادته **وان يرمل ذكر في الطوافات ثلاث الاول من**  
**طواف يهدى سعي** يعني يردته يقول **مطلوب** بان يكون  
بعد طواف اوركن ولم يصح بعد الاول فلو سعى بعده لم  
يرمل في طواف افاضة والرمل يعني خبياً **بان يرمي سبحة**  
**مقاربا خطاه** يعني في البتة على هيئة للاتباع رواده مسلم  
فان طاف راكباً او محملاً لم يركب الله به ورمى به الحامل  
ولو ترك الرمل في الثلاث لا يعطيه في الرابع الباقية لان  
هيئتها السكينة فلا تغير **ان يقول فيه** اي في الرمل  
**اللهم اجعله حيا** اي اماناً فيه من العجز **فما عجز** اي لم  
يخالطه ذنب **الاحمر** اي وذنبا مغفولاً وسعياشكوراً  
للاتباع ويقول في الامر بعة الباقية كما في التنبيه وغيره  
رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم انك انت الاعز الاكرم

ربنا اثنان في الدنيا حسنة وفي الاخرة حسنة وقنا عذاب النار قال  
الاسنوي والمناسب للمعتمر ان يقول عزة مودة ويحفل الاطراف  
مرعاة للحدوث ويقصد المعنى اللغوي وهو القصد **وان**  
**يضططع** اي المذكور في طوافه **فيه رمل** للاتباع رواده ابو  
داود باسناد صحيح وفي الجمع **وفي سعي** فاساء الطواف  
بجامع قطع سافة ثامور بركرها سبعا وذلك **بان يجعل**  
**وسطر رداً تحت سنكبه** **اليمين** وطرفه **على** منكبه  
**اليسرى** كدأب اهل الشطارة والاضطباع مأخوذ من المضغ  
بسكون الموحدة وهو العضد وخرج بالطواف والسعي ركعتا  
الطواف فلا يسكن فيهما الاضطباع بل يكره **وان يقرب** المذكور  
في طوافه **من البيت** يركب لانه يسكن في الاستسلام والتقبيل  
ثم ان تاذي او اذى غيره ويجوز حجة فالبعث اول **فلو فان رمل**  
**يقرب** لمخون حجة **وامن ليس** **شاء** لم يرم **وحجة** يرمى  
فيها لو انتقل **بعده** للرمل لانه يتعلق بنفس العبادرة والقرب  
يتعلق بمكانها فان خاف لمس النساء بالقرب بلا رمل او لم يمس  
البعث مع الرمل يترافع سلاستين المؤدية الى التيقن **المطهر**  
ولو خاف مع القرب ايضا لم يمس فترك الرمل اول **واذا تركه**  
سكن ان يترك في مشيه ويرى انه لو مكثه لرمل وكذلك  
العد وفي السعي الاقرب بانه وان رجاء الفرجة المذكورة يسكن  
له انتظارها وخرج بالذكر الانثى والخني فلا يسكن لم يمشي  
من الثلاثة المذكورة باليسن لهما في الاخرة حاشية المطاف  
بحيث لا يختلطان بالرجال الا عند خلط المطاف فيسن لهما  
القرب وذكر حكم الخني مع قول ولم يرم **وحجة** من ياردي



وان **يؤتي كل من الذكر وغيره طوافه** خروجاً من الخلافة في وجوبه  
 وان **يجب عليه ركعتين** وفعلها **خلف المقام اولي** للاتباع  
 رواه الشيخان وذكر الالوية من زيادته وكذا قول **فانه** لم  
 يفعلها خلف المقام فعلمها **في الفجر في المسجد في الحرم**  
**ففي مكة** متى شاء ولا يفوتان الا عبوته وبقر فيها **يسعى**  
**الكافرون والافلاف** للاتباع رواه مسلم ولفظ **فراوتهما** من  
 الاخلاص للناسب لما هنا لان الشوكي كانا بعدد وفي الاصنام  
 ثم **وان يجهر** بهما **اليلد** مع ما الذي به من الفجر الى طلوع الشمس  
 ويسرهما عند ذلك ككسوف ويجزئ عن الركعتين فريضة  
 وناقلة اخرى **ولو حمل شخص حلال او حرم طاف عن نفسه**  
 او لم يطف **حرم ما** بقيد زردته بقول **لم يطف عن نفسه**  
**ودخل وقت طوافه وطاف به** بقيد زردته في الاولين  
 بقول **لم ينو لنفسه او لهما** ان نواه للمجمل او اطلق  
**وقع الطواف للمسلم** لانه كراكب دابة وعلا بنية  
 الحاصل ولم يقع للمجمل الحرم اذا دخل وقت طوافه ونوى  
 المجمل لانه صرفة عن نفسه **الا ان اطلق وكان كالمجمل**  
 في كونه مجرماً لم يطف عن نفسه ودخل وقت طوافه **فيقع**  
**له** لانه الطائف ولم يصرفه عن نفسه فان طاف المجمل عن  
 نفسه او لم يدخل وقت طوافه لم يقع له ان لم ينو لنفسه  
 والا فكأن لم يطف ودخل وقت طوافه وان نواه للمجمل  
 لنفسه او لهما وقع له وان نواه مجرى له لنفسه او لم يطف  
 عنها عاد بنيتها في الجميع ولانه الطائف ولم يصرفه عن  
 نفسه فيها اذا لم يطف ودخل وقت طوافه وافادة حكم

الاطلاق

الاطلاق فيمن لم يطف من زيادته **ومن** لكل شوط في الاثنى  
 والخمسين **ان يستلم الحجر بعد طوافه** وصلاته ثم يخرج من  
**باب الصفا** وهو الباب الذي بين الركبتين اليمينيتين للسعي  
 بين الصفا والمروة للاتباع رواه مسلم **وشوطه ان يبد**  
**بالصفا** بالقض طرف جبل ابي قيس **ويقيم بالمروة** و  
 التصريح به من زيادته فلو عكس لم يحسب المرة الاولى  
**وان يسعى سعلاً عابده من كل الاخرق للسعي مرة**  
 للاتباع وقال صلى الله عليه وسلم **انما عبد الله به** رواه  
 مسلم ورواه النسائي بلفظ **فايد** فاما **بدا** فاسته به **وان**  
 يسعى **بعد طواف ركعتين او قد قدم وان لا يقللها**  
 اي السعي وطواف القدوم **الوقوف** تعريفه بان يسعى  
 قبله للاتباع مع خبره وعني مناسككم فان تخللها  
 الموقوف امتنع السعي الا بعد طواف الفرض فيمتنع ان  
 يسعى بعد طواف نقل مع استكانه بعد فرض **ولا تسون**  
**اعادة سعي** لانه لم يرد وتغيرى بذلك اول ما ذكره  
**ومن للذكر ان يركب على الصفا والمروة قامة** اي قدرها  
 لانه صلى الله عليه وسلم ركب على كل منهما حتى رأى البيت  
 رواه مسلم وخرج بزيادته **الذكر** الاثنى والخمسين فلا يسكن  
 لهما الرقي الا ان خلا المعلن الرجال غير المحارم فيها يظهر  
 كما منه عليه وعلى الخنثى الاستوى والواجب على من لم  
 يرقا ان يلصق عقبه باصل ما يذهب منه ورؤى من اصابع  
 رجله بما يذهب اليه من الصفا والمروة **وان يقول كل**

من الذكر والرق وغيرهما **الله اكبر ثلاثا والله الجب الى اخره**  
 اي الله اكبر على ما هذا ناول الجب لله على ما لا اله الا الله  
 وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت بيده الخير  
 وهو على كل شئ قدير ثم **يدعو بما شاء** وسنا ودينا **ف**  
**ان ينزل الذكر الى الماء** للاتباع في ذلك رواه مسلم بزيادة  
 بعض الفاظ ونقص بعضها وتعبرى بكل الآخر اعني قوله  
 فاذا رقى الآخر **وان يمشي على هيئة او لا سعي وحره**  
**ان يعد** **والذكر** اي يسعى سعياً شديداً **في السعي** للاتباع  
 رواه مسلم **وصلها** اي للسعي والعد **معه** ثم فيمشي  
 حتى يبقى بينه وبين الميلى الاخضر المعلق بركن المسجد على مسافة  
 قدر ستة اذرع فيعد وحتى يتوسط بين الميلى الاخضر  
 الذي احدهما في ركن المسجد والاخر متصل بجدار العباس  
 رضي الله عنه فيمشي حتى ينتهي الى المروة فاذا عاد منها الى الصفا  
 مشى في هلال مشيه وسعى في هلال سعيه او لا وخرج بزيادته  
 الذكر الاثنى والخمسين فلا يعد وان وسى ان يقول كل منهم في  
 سعيه ربت اخضر طرجم وتجاوز عما تعلم انك انت الاعز الائم  
 وان يولي بين سركت السعي وبينه وبين الطواف ولا يشترط  
 فيه طهر ولا ستر ويجوز فعله **لا كما ويكره للساعي ان**  
 يقف في سعيه لم يثبت او غيره **وصل في الوقوف بعرفة**  
 مع ما يذكر معه **من الامام ان خطب** ولو بنائيه **بمكة**  
**سابع** ذي الحجة بكرة الحاد افصح من فحها المسمى يوم الزينة  
 لتبينهم منه هو ارجح **بعد صلاة ظهر** **ومكة** ان  
 كان يومها **خطبة** حزنة **يا مرهم** **فيا بالعد** يوم الناس  
 المسمى بيوم التروية لانهم يتروون فيه **للا الى متى**

وليس

وليس التاسع يوم عرفة والعاشر يوم النحر والحادي عشر يوم المشرق  
 لاستقر امرهم فيه عني والثاني عشر يوم النفر الاول والثالث عشر  
 يوم النفر الثاني **ويصلحهم** فيها **الناسك** الى الخطبة الاثنية في  
 مسجد ابراهيم ويأمر فيها ايضا بالمتعبي والمكثري بطواف  
 الوداع قبل خروجهم وبعد احرامهم وهذا الطواف مستوف  
 وقول الجماعة من زيادته **وان يخرج بهم من عرفة** بقيد زردته  
 بقول **بعد سعي** اي صلاته نعم ان كان يوم جمعة خرج  
 بهم قبل الفجر ان لم ينههم الجمعة ولم ينههم اقامتها حتى كان عرف  
 في باها الى **من** فيصلون بها الظاهر وما بعد حاله لا يتابع رواه  
 مسلم **وان يمشوا بها وان يقعدوا عرفة اذا اشرفت**  
 هو او لم يبق قوله طلعت الشمس بقيد زردته بقول **على**  
**شبه** وهو جبل كبير يبرز لفلة على يمين المذهب الى عرفة  
 ما ربي بطريق ضب وهو من مزدلفة **وان يقعدوا بعرفة**  
**الانزال** وقول **ثم يذهب بهم الى مسجد ابراهيم** صلى الله  
 عليه وسلم من زيادته وصلته من عرفته واخره من عرفته  
 وعين بينهما صفات كبار فرشت هناك **فخطب** بهم فيه  
**خطبتين** يبين لهما في الاولى ما امامهم من الناسك الى الخطبة يوم  
 النحر ويخبرهم على اكثار الدعاء والتهليل في الواقف  
 ويخففها ويجلس بعد فراغها بعد سورة الاخلاص ثم يقيم  
 الى الثانية ويأخذ المؤذن في الاذان ويخففها بحيث يفرغ  
 منها مع فراغ المؤذن من الاذان **ثم جمع** بعد الخطبتين  
**العصر** **بقوله** للاتباع رواه مسلم والتصريح به بجمع تقديم  
 من زيادته والجمع للطر لا للنكس ويقصر حاليه المأخر  
 بخلاف المكي **وان يقولوا بعد** الى الغروب للاتباع







من وقف قبله روى ابو داود باسناد صحيح على شرط مسلم كافي المجموع انه  
 صلى الله عليه وسلم ارسل الى ام سلمة ليلة النحر فزمت قبل النحر ثم افاضت  
 وقضى بذلك الباقي فيها **وفي وقت التيمم الاختيارى الى آخره**  
 اي النحر روى البخاري ان رجلا قال للنبى صلى الله عليه وسلم ائذ ربيت بعد  
 ما اصبحت قال لا يخرج والمساء من بعد الزوال وخروج زيادى  
 الاختيارى وقت الجواز فيمتد الى آخر ايام التشريق كما يعلم مما سياتى  
 وقد صحح الراغبى باى وقت الفضيلة لرسى يوم النحر يستمر بالزوال  
 فيكون لرسى ثلاثة اوقات وقت فضيلة ووقت اختيار ووقت  
 جواز **ولا آخر وقت الصلاة او التقصير والنفوذ المتبوع بالحق**  
 ان لم يفعل لان الاصل عدم التوقيت **وسيا في وقت الذبح**  
 للحدى تقر با وغيره في باب ما حرم بالاحرام **وهل يافى**  
**من روى يوم نحر وحلق او تقصير وطواف** متبوع بى ان لم  
 يفعل من عمرات الاحرام **غير نحر وحلق وطواف** **ومقدمة من**  
 لبس وحلق ونقص وقلم وصيد وطيب ودهن وسرير اس  
 الذكر وجوز غير ذلك سياتى بخلاف الثلاثة لخبر اذارميت الحجرة  
 فقد حل لكم كل شئ الا النساء وروى اذارميت وحلقته والحجر  
 الصحبى لا يفتح الحرم ولا يفتح فتعبرى بذلك اعم من قوله  
 وحل به اللبس والحلق والعلم وكذا الصيد وحل **بالثلاث الباقي**  
 من العمرات وهو الثلاثة المذكورة ومن فاته الرسمى ولو لم يد له  
 من دم او صوم فوقف التحلل على الاتيان ببديل له وهذا في تحلل الحج  
 واما العمرة فلها تحلل واحد والحكمة في ذلك ان الحج بطول زمته  
 وتكثر افعاله بخلاف العمرة فابيح بمعنى عمراته في وقت وبعضها  
 في آخر **فصل في الميت يمتى لى ايام التشريق الثلاثة** وهي التي  
 عقب يوم العيد وفيما يذكر مقدر **يجب ميت يمتى لى ايام**

نحو

**تشرى** للاتباع المعلوم من الاخبار الصحيحة مع خبرهذ وايضا مناسككم  
**معظم لى** كما لو حلف لا يستحكما لا يثبت بحكمنا لا يثبت الا بعبث معظم الليل وانما  
 اكفى بخطة في نفسه الثاني بمزدلفة كما سئل عن التيمم بالوجه  
 مع قلى معظم ليل من زيادة **وجيب رضى يوم** من ايام التشريق **بعد**  
**زوال الى الجوزة الثلاثة** وان كان الرسمى فيها والاول منها تلى  
 مسجد الخيف وهي الكبرى والثانية الوسطى والثالثة جمر العقبة  
 وليست من معنى بل متى انتهت اليها **فان نذر** ولو انفصل من معنى بعد  
 المغرب او عاد لشغل في اليوم **الثاني بعد رميه** وبات الليلتين  
 قبله او ترك مسيرها العذر **حاز وسقط ميت الليلة الثالثة**  
**ورضى يوم** قال تعالى فمن فعل في يومين فله اثم عليه ويخطب الامم  
 يوم بعد صلاة الظهر من يوم النحر خطبة يعلمهم فيها رضى اسامه  
 التشرى وحكم الميت وغيره وثاني ايام التشريق بعد صلاة الظهر  
 خطبة يعلمهم فيها جوار النفرتين وغير ذلك ويودعهم **وتشرى**  
**لرمى الى الصخرة** **ترتيب** الحصرات بان يرمى اولا الى الجرة التي تلى  
 مسجد الخيف ثم الى الوسطى ثم الى جمر العقبة للاتباع روى البخاري  
**وتكونه سبعا** من المرات لذلك فلورمى سبع حصيات مرة واحدة  
 او حصيات كذلك احدها بيمينه والاخرى بشماله **وجيب** الا  
 واحدة ولورمى حصاة واحدة سبعا كفى ولا يكتفى بوضع الحصاة في  
 المرمى لانه لا يسمى رميا ولا يثبته خلافا للورمى وتكونه **سبعا** لانه  
 الورمى وانه من زيادة فلا يكتفى بالرمى بغيرها كترمس ورجل وكوبه  
**حجر** لذكر الحصاة في الاخبار وهو من الحجر فيجوز بانواعه  
 ولو ما تجوز منه القصوص كياقوت وعقيق وبلور لا غير  
 كل ذلك واخذ وحصى وجوهه منقطع كذهب وخضة وحديد  
**وقصد المرمى** من زيادة في فلورمى الى غيره كان رضى في الهواء

رواه البخاري والحبر مسلم كافي في احدكم حتى يكون آخر عهدك بالبيت  
 اي الطواف بالبيت كما روى ابو داود وقا ذكرته من وجوب طواف  
 الوطى عا غير الحاج والمعتمر هو ما روجه في الروضة واصولها  
 بناء على انه ليس من الناسك والمعتد ما بينته في شرح الرضى انه  
 فيها فلا يجب حيا من ذكر **اعلم** انه لا بد من طواف خارج لغرضه  
 بقصد الرجوع وكان سفره فصلا لكن خرج للورمى ولا يحل حصرم  
 خرج الى منى وان الحاج اذا اراد ان يصرف من منى فعليه الطواف  
 كما في المجمع اما نحو المأثني فلا طواف عليها للحبر الشيخين عن ابي  
 عباس انه قال امر الناس ان يكون آخر عهدهم بالبيت الى الله  
 عن المرأة الحائض وقضى بها النساء فلو طهرت قبل مفارقة مكة  
 لزمها العود والطواف او بعدها فلا تخوف من زيادى **وجيب**  
**تركه** من وجب عليه تركه تركه شك واجبا واستثنى منه  
 البليغي تبعا للروايات في المحقرة **فان عاد** بعد فراقه بلا طواف  
**قبل مسافر وقصر وطاف فلا دم** عليه لانه في حكم القوم وكما  
 لو جاوز المقات وهو غير محرم ثم عاد اليه وقضى وطاف من  
 زيادة وقضى فلا دم او لم يقد له سقط الدم **وان مكث بعد**  
 اى بعد الطواف ولو ناسبا واجابا بيقدر دته بقول **لا يملك**  
**اقتبس او شغل سفر** كثره زاد وشغل رجل **اهاء** الطواف بخلاف  
 ما اذا مكث لشئ من ذلك **ومن شرب ماء نحره** ولو لغرض حاج  
 ومعتق للاتباع روى الشيخان وان يتصلع منه وان يستقبل  
 القبلة عند شربه **ومن يارده** **غير النبي صلى الله عليه وسلم** ولو  
 لغرض حاج ومعتق وان اوهمه كلام الاصل عنه وفيما قبله خلافه  
 وذلك لخبر ما بين قبري ومثري روضة من رياض الجنة  
 ومثري على حوضي وخبر لا تشد الرجال اليه الى ثلاثه مساجد

سقط في المرمى لم يحسب **وتحقق اصابته بالحجر** وان لم يبق فيه  
 كان نذرا خرج وخرج منه فلو شك في اصابته لم يحسب **ومن**  
**رمى بغير رضى** **تخلف** بمجهتين لغرض مسلم عليكم بحصى الخذف وهو  
 دون الاغلة طولا وعرضا يقلر الباقلة **ومن حج** عن الرسمى لانه  
 لا يرمى بها قبل فوات وقت الرسمى **انما** من يرمى عنه ولا يقع  
 زوالها بعد من الاعتدال به ولا يقع رميه الا بعد رميه عن  
 نفسه والواقع منها يظهر ان ما ذكر من اشتراط كونه سبعا  
 اليها باى رسمى يوم النحر **ولو ترك رميا** من رسمى يوم النحر او ايام  
 التشرى قبل اتمامها وهذا اعم من قوله واذا ترك رسمى يوم **تذكر**  
**في باقى تشرى** اى ايامه ولما ليه فهو اعم من تغييره بياق الايام  
**اذا** بالنسبة الى الرعاة واهل السقاية والقياس في غيرهم وقد اذنه  
 من زيادى وانما وقع اذنه لانه لو وقع قضاء لما دخله التدارك  
 كالوقوف بعد فوته ويجب الترتيب بينه وبين رضى ما بعد  
 فان خالف في رضى الايام وقع عن المتروك ويجوز رضى المتروك  
 قبل الزوال ولما كان حكمه ففقد الاصل اول الفصل ويدخل رضى  
 التشرى بزلول النفس ويجوز بغيرها اقتصار على وقت الاختيار  
**والى اى** وان لم يتداركه **لزمه دم** بترك رضى **ثلاث رضى**  
 فاكثروا في الايام الاربع لان الرسمى فيها كالشئ الواحد  
 وان كان رضى كل يوم عبادة براسها وفي الرمية الاخيرة من اليوم  
 الاخير عند طعام وفي الاخيرتين منه مدان وفي تركه ميت لى  
 التشرى كلها دم واحد وفي ليلة مد في ليلتين مدان ان لم يرض  
 قبل الثلاثة والاربع واجب دم لتركه جئت الميت هذا كله في غير  
 المعذرى اما هو كما هل السقاية ورماء الا بل او غيرها فلم  
 تترك الميت لى لى بلودم **وجيب** **غير غيرها** **نفسا**  
**خلافه** **ودرع** ويسمى ايضا بالصدرة **بغلق مكة** ولو مكيا او  
 غير حاج ومعتق او فارقها السفر قصير كافي المجموع لانه اتباع

رواه







[illegible]

استخرج

تستمرته ما لا يتأق ستر جميع راسها الإلية لا يقال لولا أن كان لك  
بأن تكشف من راسها ما لا يتأق وكشف وجهها الإلية لا نأقول لستر  
أحوط من الكشف **والسبب** **فقدان** وهو ما يعمل للبدن ويحصى بقطون  
ويترك على الساعد لم يقرب اليد فإلى اليسر الحيط في الرأس وغيره  
ما نأخذ على وجهها في ما يتأق وأضنه خشية أو غوها فإن  
وقعت فاصاب التوب وجهها لغرض اختارها ورأفعتها حالها  
فلا قدرة أو عمل أو استئذ منه وجبت وليس الخشيش ستر الوجه  
مع الرأس أو بدنه ولا تكشفها فلو سترها لزمته الغدسية  
لستره ما ليس له ستره لأن ستر الوجه أو كشفها وإن استر  
فهيها وقد بسطت الكلام على ذلك في شرح الريحى وعلى الولى  
منع الصبي من حرمانه الأحلام وإذا وجبت قدرة فهي على  
الولى نعم أن طيبة اجبى فعليه **الإلحاجة** فلا يحرم على  
من ذكر ستر أو ليس ما منع منه لعدم وجدان غيره أو لمداوة  
أو ضرر ورد أو غرض نعم سلب السبب أفقد الرذيلة بل  
يرتكبها به ويجب بما ذكره الغدسية كما تجب به بلا حاجة نعم  
كما تجب فيما ذكره اليسر الرجل من الحيط لعدم وجدان غيره كسرولى  
كسرولى لا يتأق إلا التزاور به وأخفى قطعاً من أسفل الكتف  
وقد إلى الإلحاجة أع من قوله إلا أنه يجد غيره في اليسر  
الغفاز ومن زياد في لبسه **وحرمه على من** من الرجل وغيره  
**تقليب** منه **للبه** **نه** ولو باطن بعد الكل **أو لمصلحة** ولو اعتدل  
وهو أع من قوله وفيه **بما أفقد** **أو لمصلحة** **الطبيبة** ولو مع  
غيرها كستر وعود وكذا في ما هو أول الباب ففيه الغدسية  
وقد إلى ما آخر من زياد في وخرج بتطسية تقليب غيره له  
غيره أنه وفيه **بما أفقد** **أو لمصلحة** **الطبيبة** **الرجح** **طبيبا**  
وشتم ما الورع وحمل الطب في تكسر يوط وما جعله لا يفعله  
لا يكتفه وإن كانت طيبة كقذفه وإتريه وشتمه وحصله فلا  
يحرم عليه شتم من ذلك فلا قدرة فيه ولكن تلزمه المبادرة

[illegible][illegible]















































حلف على ذلك ليطابق الحلف الجواب وكما يكلف في الواجب التعرض  
 لهدم العيب وقت الفسخ يجوز ان يكون المشتري علم العيب ويخفى  
 به ولو نطق البائع بذلك كلف البينة عليه ولا يمكن في الجواب  
 والحلف ما حلت به هذا العيب عند ذل له الحلف على الميت اعتمادا  
 على ظاهر السلامة اذا لم يعلم او يظن خلافة وتصديقه فيما ذكر  
 بالنسبة لمنع الرد لا لتعريض ارض فلو حلف ثم جرى فسخ بخلاف  
 فطالب بارش الحادث لم يجب اليه لان بينه وان صحت له دفع  
 عنه كما يقع التخلل مدة المشتري بل لا تترى ان يحلف الا ان استه  
 ليس بحدوث كما في الوسيط تجعا للقاضي والامام فان لم يكن حد في  
 العيب عند المشتري كشيئين الشجرة التدمية والبغ امس صدق  
 المشتري بلا عيب ولم يكن فقد ماله كجر طري والبيع والفتحة ما  
 سنة صدق البائع بلا عيب **وزيادة في البيع او الشئ**  
**كس** وتعلم صنعة وكس حرفة **بشعيرة** في الرد اذا لم يكن  
 افرادها **كحل قارن بين** فانه يبيع امه في الرد وان انفصل  
 ان كان له الرد بان لم تنقص امه بالزيادة وان كان جاهلا  
 بالحل وذلك بناء على ان الحل يعلم ويقابل بقسط من الشئ فان  
 نقصت بها وكان عالما بالحل لم يرد بها بل له الارش كما علم مما مر  
 وتخرج بالقدرة الحادث في ملك المشتري فله يبيع في الرد بوجهه  
 باخله اذا انفصل **وزيادة منفصلة** **له واحدة** وحرفة **لا**  
**تسري** **دا** بالعيب على مقتضى العيب لعدم رده الامة  
 الذي لم يبيع مع الرد لحرفة التعريف بينهما كما مر في باب  
 المناق **كاستخدام** للبيع من مشتر او غيره او للمشتري باع او غيره  
**وقيل** **شيب** بغير ناسبتها قبل القبض او بعده فانها لا يخطأ  
 الرد **وعلى** الزيادة المنفصلة **منه** **في ملكه** من مشتر  
 او باع وان رد قبل القبض لا فاعه ملكه وان الفسخ يرفع

العقد

لعقد من حينه كما من اصله وتعتبر بذلك ان اتم من قوله المشتري  
**وذلك** **بجدة** للامة المبيعة من مشتر او غيره ولو فدية وهو احد  
 من قولوا فقتضاه البكر **عيب** بها فان حدث بعد قبضها ولم يستدل  
 لسبب تقديم جبهه المشتري مع الروا فانه كان من المشتري فلا فسخ  
 له بالعيب واستقر عليه من الشئ بقدر ما فسخ من قبضها فان قبضها  
 لزمه الذي يكلف له وان تلف قبل قبضها لزمه قدر النقص من الشئ او  
 كان من غيره واما زهر البع فله الرد بالعيب ثم ان كان ذكرا ولها من  
 البائع او باقة او نزول سابق فهدر او من اجني فعليه الارش  
 ان ذلت بوط او عوطدنا منها والارزله مهر بكر مثله باطلا  
 افراد ارض ويكون المشتري لكنه ان مرد بالعيب سقط من حذر  
 الارش البائع وما ذكر من وجوب مهر بكر هذا لا يخالف ما في الغصب  
 والديات من وجوب مهر شب وارش بكارة لان ملك المالك هنا  
 ضعيف فلا يحل شيئين بخلافه ثم لو لم يرد فداوى المحر والامة  
 ولا ما في آخر البيع المنهي عنها في البيع بعا فاسلا من وجوب مهر  
 بكر وارش بكارة لوجود العقد المختلف في حصول الملك به ثم كافي  
 النكاح الفاسد بخلافه فيما ذكر **باب** في حكم البيع ونحوه قبل  
 القبض وبعده والتصرف في ماله تحت يد غيره ما يتعلق بهما **البيع قبل**  
**قبضه من مشاع** **باب** بمعنى الفسخ البيع بتلف او تلف باع وثبوت  
 الجار تبعيه او تعيب باع او اجني و بالتلف اجني كاتاق **باب**  
**رد** **سنة** **مدر** لانه امر عام لم يجب **فلا رد** **بأقفة** **باب**  
**باب** **البيع** **البيع** لتعذر قبضه فيسقط البع من المشتري  
 وينقل الملك في البيع البائع قبل التلف والتلف وقوع در  
 في جبر وانفلات طبر او حيد متوجس وانقلاب العصير غرا  
 واختلاف طمقوم بأحر لم يغير اما غصب البيع او باقة  
 او عهد البائع له فثبت الخيار واما عرق الارض او وقوع صخرة

ان تلف او كان في الذمة والافساق لا يلغى البيع فيصح وحل منه وهدنه  
 منه اذا رهن بالمقابل وكافة له حق الحبس والاحراز على الاصح المقتضى  
**ويعتبر** تصرفه **في مشاع** **باب** **ووصية** كما لا يدور ويوزن مع  
 ووقف وقسمه و باحة طعام للمفقراء اشتره جزا لالتلف الشائع  
 الى الفسخ ولعدم تقبضه على القربة به لخصوصه اعتاق الا انه ويكون به  
 المشتري قابضا بالوصية كما بالتدبير والارزله وبيع ولا بالقيمة ولا  
 باحة الطعام الفقراء ان لم يقبضوه ولا يجوز اعتاقه على مال ولا  
 من كفارة الغنم لرد كروا لان قاحده وتعتبرى ما ذكر من تغيير  
 بما ذكره وله **تصرف في ماله** **ببدعة** **باب** **البيع** **بغير تسليم**  
**فيعتد** **بغير** **مقاضي** **ومرهور** **بعد** **الفسخ** **كه** **ومرور** **كان** **المرور**  
 التصرف فيه و باقة بيد وليه بعد قبضه **باب** **البيع** **بغير تسليم**  
 مما يريد الفسخ لئلا يملكه ايجبه ام لا ومعار ومملوك فيفسخ تمام الملك  
 في المذكورات ومملوك يفسخ بعد رة عنه لشره به والى فله  
 بيع بعه لانه له حبه الى استبداد الشئ ولو اكرى صبا غا وقصارا  
 لعل في فسخ وسلمه له فليس له تصرف فيه قبل العلو كذا بعد ان لم  
 يكن سكر الجدة وتعتبرى ما ذكره كرا عا عا به **باب** **البيع** **بغير تسليم**  
**في صلح** **باب** **البيع** **بغير تسليم** **باب** **البيع** **بغير تسليم**  
 البابل بالاندر واخذ مكانا المذموم والبيع بالذم والارزله وكذا المذموم  
 فاقب رسول الله صلى الله عليه وسلم فسا عنه من ذلك فقال لا بأس  
 اذا تفرقتا وليس ينكح شئ روه ابو داود وغيره وصححه الحاكم على شرط  
 مسلم والشئ النقد فان لم يكن او كان فاقب بن فهو ما اتصل به  
 الما بوالمشتن مقابل له اما الدرع المشى كالمشيد فلا يصح استبداله  
 بما لا يتضمن اقاله لعدم استقراره فانه معرض بانقطاعه  
 للفساخ او الفسخ ولان عنه قصد بخلاف الشئ المذكور

عليها لا يمكن رفعها فرج الشئان هنا انه تعيب وفي الاجارة انه  
 تلف والفرق لاخ **باب** **البيع** **بغير تسليم** **باب** **البيع** **بغير تسليم**  
**باب** **البيع** **بغير تسليم** **باب** **البيع** **بغير تسليم**  
 ولو جاهلا به بانه طعامه فان الغاصب يرد له اما اتلافه له بجوا  
 كصالح وقود وكردة والمشتري كالممام فليس يقضى وفي معنى اتلافه  
 ما لو اشترى امه فاجلها بانه وما لو اشترى السيد من مكانه او  
 الحادث من مودته شيئا من غير المكاتب او مات المورث **باب** **البيع** **بغير تسليم**  
**باب** **البيع** **بغير تسليم** **باب** **البيع** **بغير تسليم**  
**باب** **البيع** **بغير تسليم** **باب** **البيع** **بغير تسليم**  
 البيع با تلافى الاجني لقيام البديل مقام البيع وهذا الخيار على التراضي  
 كما اقتضاه كلام القفال لكن نظريه القاضي و اتلاف اجني وغيره من  
 با مرعها كما اتلافه وحمل الخيار في غير الربوي توفيقا لان الاجني  
 اهله لا التزام ولم يكن اتلافه محققا ولا فيفسخ **باب** **البيع** **بغير تسليم**  
 البيع باقة قبل قبضه **باب** **البيع** **بغير تسليم** **باب** **البيع** **بغير تسليم**  
**باب** **البيع** **بغير تسليم** **باب** **البيع** **بغير تسليم**  
 العيب بفعله في الثالثة **باب** **البيع** **بغير تسليم** **باب** **البيع** **بغير تسليم**  
**باب** **البيع** **بغير تسليم** **باب** **البيع** **بغير تسليم**  
 البيع **باب** **البيع** **بغير تسليم** **باب** **البيع** **بغير تسليم**  
 وقبض ما لو اجاز له لم يقضى فلو تفرغ لم يجرى تلفه فيفسخ المبيع  
 والمراد بالارش في الرقيق ما في في الديات **باب** **البيع** **بغير تسليم**  
 ففي يد الرقيق نصف قيمته كما ناقض منها **باب** **البيع** **بغير تسليم**  
**باب** **البيع** **بغير تسليم** **باب** **البيع** **بغير تسليم**  
**باب** **البيع** **بغير تسليم** **باب** **البيع** **بغير تسليم**  
 قبل قبضه في الصحيحين وغيرهما وضعف الملك ومحل مع بيع  
 المبيع او الشئ من البائع اذا اشترى او لم يكن معين المقابل او عقد

انفسد







**وليت** هذا العقد فكذا كقولنا انما لينة فهو بيع بالثمن  
**الاقل** اي يكتفي في المثل ويقتضيه في العريضة مع ذكره وبه مطلقا بان  
 اتفق اليه وان لم يرد في اي الثمن في عقد التولية فليست شرط فيها ما عدا  
 ما ذكره من شرط البيع على العاقدين وثبت لهما جميع احكامه حتى  
 الشفعة في شئ من شئ من عمن عنه الشفعة في العقد الاول **ولو حط**  
**عنه** اي عمن المولى **كله** اي كل الثمن **بعد لزوم** التولية او بعضه  
 ولو بعد التولية **خطوط** **المتولي** لان خاصة التولية التزمل  
 على الاول وخرج بزائد كل وجه لزوم حق لينة ما لو حط كل قبل  
 لزومه سواء احط قبلها ام بعد هذا وقبل لزومها فلا تنقض التولية  
 لانها باقية حتى يبيع بلائش سواء في ذلك الخط من المبيع او وادنه او  
 وكيله ومن اقتص على المبيع جرى على الباقي **والشركة** في الشراء  
**بعض من كونه** في شرطها وحكمها كقولنا اشتركتك فيه بالنصف  
 فيلزمه نصف مثل الثمن فان قال اشتركتك في النصف كان له الربع  
 الا ان يقول بنصف الثمن فيتعين النصف كما صرح به القوي في تلكه  
 فلو لم يبيح البعض كقولنا اشتركتك في شئ منه لم يصح للغير بالبيع  
**فلو اطلق** الاشراك **صحة** العقد **خاصة** بينهما كالمواقر  
 فيشترى لزيد وعمر وقضية كلام كثير انه لا يشترط ذكر العقد  
 لكن قال الامام وغيره يشترط ذكره بان يقول اشتركتك في بيع هذا  
 او في هذا العقد ولا يكفي اشتركتك في هذا ونقله صاحب السوافر  
 واخره وعليه اشتركتك في هذا كذا **يتصور بيع من جهة كسبه**  
 اي كقول من اشترى شئاً بما لا يغيره بعتك بما اشترى **اي** شئاً  
**وبرجل درهم لكل** او في كل عشرة او **برجده** **يا ز** ده  
 هو با لفا وبسبب بعض ما قبله فكانه قال بائة وعشرة فيقبل المثل طال

ورده اسم لعشرة ويا زده اسم لاجل عشر **وصح** بيع **محاطة** وتسمى بوضعة  
**كسبت** اي كقول من ذكر لغيره بعتك بما اشترى **وصح** **ده** **يا ز** ده  
 فيقبل **ويحيط كل** **احد عشر واحد** كما ان الرجح في المراجعة واحدين  
 احده عشر **ويدخل في بيع** بما اشترى **عنه** الذي استقر عليه العقد  
**فقط** وذلك لصادق ما فيه صراط العقد به العقد او ياد عليه في زما  
 خيار المجلس او الشرط **ويدخل في بيع** **بما قام على** **عنه** **وموت**  
**استقام** اي طلب الرجح **فما جاز** **كليات** للثمن المكيل **ودلال** للثمن  
 المنادي عليه الى ان اشترى به المبيع **وبارص** **وقضا** **وقضية**  
**صحة** للمبيع **في** الثلثة **وجارة** جمال وحضانة ومكان وتطيق  
 طامر كعطف رائد على العتاد للثمن وجارة طبيب ان اشترى مريضاً  
 وصرح بموت الاسترباح مؤن استيفاء الملك كذا في حيلان فلا تدخل  
 ويقع ذلك في مقابل الفوائد المستوفاة من المبيع **لا يرد** **عنه** **ولا**  
 اجرة **فيل منطوق** **ب** فلا تدخل لان حله وما تطوع به غير لغير  
 عليه وانما قام عليه ما يملك وطريقه ان يقول بعتك بكذا واجرة على  
 او اجرة المتطوع عن وجه كذا وصرح كذا وفي معنى اجرة حله اجرة شفعة  
 ملكه او غيره ككسري **واي** **المبايعان** وجوب **باعتنه** اي المبيع  
 في نحو بعت بما اشترى **او ما قام به** في بيعه بما قام على فلو جهله  
 احداهما لم يصح البيع **وليصديق** **يا ز** وجوب **بالا** **واي** **واي** **واي**  
 استقر عليه العقد او ما قام به البيع عليه وبصفته كصحة وتكبير  
 وخلوص وعش وبقدر اجل وشره بعرض قيمته كذا في عيب حادث  
 وقديم وان اقتصر الاصل على الحادف وبغيره ويشرك من مولى له  
 او بانه اشترى من من مائل او عسرا كان البايع كذا لان الشراء  
 يعتمد امانته فيما يغيره من ذلك لاعتقاد نظره فيخبره صادقاً بذلك  
 وكان الاخر المحضر يختلف بذلك لان الاجل يقايله قسط من الثمن  
 والعرض يندد في البيع بالثمن والعيب الحادث تنقض القيمة به

والمشترى والارض **وبيع** **الخيار** **جمع** **خمر** **مع** ما ياتي **في** **الخيار**  
**انما** **واحدة** او **بعضة** او **عرجة** **مطلقا** **لا في** **عنها**  
**فما** **من** **بنا** **وشهر** **واحد** **وبل** **بجز** **مرة** **بعد** **اخرى** **او** **فقد**  
**خمر** **مرة** **بعد** **اخرى** **ولو** **ثبت** **اصو** **له** **دون** **سنتين** **خلاف** **المسا**  
 بوجه كلام الاصل فالاول **كسبت** بنبأ وهو علف اليها ثم يسمى بالخيار  
 والربطه **والفصحة** **بكر** **لغا** **ين** **بالم** **ملتين** **والقضب** **بمحمة**  
 وقيل بمحمد ونوعان **والثاني** **في** **بشخص** **وزجر** **وقذا** **وبطرح** **و**  
 ذلك لان هذه المذكورات للثبات والدوام في الارض فتشبهها في البيع  
 بخلاف وهن لا يدخلهن في شيء من ذلك والعرف ان البيع قوي ينقل  
 الملك فيستبيع بخلاف الرهن ويؤخذ منه ان جميع ما ينقل الملك من  
 نحو عبيد ووقف كالبيع وان ما لا ينقل من نحو اقرار وعارية كالرهن  
 ومن التعليل السابق لتقييد الشجر بالربط فيخرج المباس وبه صرح  
 ابن الرفعة وغيره **تقضي** **ما** **يأتي** **من** **ان** **الشجرة** **له** **تتناول**  
 غصنها **يا** **صا** **ل** **اصول** **وحول** **الجار** **في** **البيع** **فكل** **من** **الغرة** **والجزء**  
 الظاهر في عند البيع للمبايع فيشترط عليه قطعها لانه قريبه و  
 يشبه البيع بغيره سواء ابلغ ما ظهر او ان الجرام الا قال في التقييد  
 الا القليل الغارسي فلا يكلف قطعه الا ان يكون ما ظهر قد انقطع  
 به وسكت عليه الشجران والسبكي فيه نظر ذكره مع الجواب عن طريق  
 الرضوي وقول **او** **عرضه** **في** **الارض** **وعلى** **ما** **تقرر** **ان** **ما** **يأتي** **خلاف** **فدعه**  
 واجدة كبر وجزر وقيل لا يدخل فيها ذكر لانه ليس للثبات والدوام  
 فهو كالمشركات في الدار **وهو** **مشتري** **في** **بيع** **ارض** **فيها** **زرع** **وباع**  
 فيها **ان** **يملكه** **والنفس** **باعتها** **انما** **عنه** **بالارض** **فان** **عليه** **او** **غيره**  
 بمكان حركة المبيع والمبيع عليه القبول او قال اخرج الارض وقصر  
 من الشراء بحيث لا يقابل باجرة فلا خيار لانتفاء ضرره وقول

كان حين شراء واختار في العريضة بالقديم وبالجدة ظاهراً فلو ترك الخيار  
 يشترى من ذلك فليس كمن اشترى الخيار لتدليس البايع عليه بترك ما كان  
 عليه ومات في الماشاة الى ذلك واطلاق الخيار لا يوجب تقييده عاقلة  
**فان** **اخرى** **بانه** **اشترى** **عنه** **وباعه** **مراجعة** **اي** **بما** **اشترى** **وسمى** **بوجه**  
 لكل عريضة كما مر **فان** **انه** **اشترى** **باقول** **بوجه** **واقر** **سقط** **القول**  
**وبوجه** **لكن** **به** **ولا** **اخبار** **بذلك** **لما** **اما** **البايع** **فقد** **تدليس** **ولما**  
 المشرى وهو ما اقتصر عليه الاصل فلا نه ان رضي بالاكثير فاقول  
 اولى **او** **اخرى** **بانه** **اشترى** **باقول** **بوجه** **واقر** **سقط** **القول**  
 او كما بالنقص **فان** **من** **اشترى** **صحة** **البيع** **كما** **لو** **غلط** **بالزيادة**  
 ولا تثبت لان زيادة وله الخيار لا للشراء **اي** **بانه** **كان** **به** **المشتري**  
**فان** **لم** **يسقط** **اي** **البائع** **لغلطه** **وجها** **مقتضى** **بفتح** **الميم** **ليرقب**  
**فقد** **لا** **يسقط** **ان** **اقامها** **عليه** **لكن** **بذبح** **قوله** **الراد** **لها** **والا**  
 بان بين لغلطه وجها محتملاً كقولنا رجعت جريدتي فغلطت  
 من ثمن متاع الى غيره او جاء في كتاب مزود من وكيلي ان الثمن كذا  
**سمعت** **اي** **بينته** **بان** **الغنى** **ازيد** **وقيل** **لا** **يتمتع** **لكن** **بذبح** **قوله** **له** **الاول**  
 لما قال في المطلب وهذا هو المشهور في المذهب والنصوص عليه  
**وله** **تحليل** **عشر** **فيها** **اي** **فيما** **اذ** **المبيعين** **وما** **اذ** **بني** **انه** **لا** **يغير**  
 ذلك لانه قد يفرق عند عريضة المبيع عليه فان حلف امضى العقد  
 على ما حلف عليه وان نكل عن المبيع مردت على البايع بناء على  
 انه المبيى الرددة كما لا خلاف وهو لا يظهر فيصالح ان غنه الا في  
 والمشتري حينئذ الخيار بين امضاء العقد بما حلف عليه وبين ضيقه  
 قال في الروضة واصحها كذا اطلقه ومقتضى قولنا ان المبيى الرددة  
 كما لا خلاف ان يعود فيه ما ذكرنا في حالة التصديق اي فلا خيار للمشتري  
 قال في الاقرار وهو الحق قال وما ذكرناه من اطلاقهم غير مسلم فان للثمن  
 والامام والغزالي اوردوا انه كالتصديق **باب** **بيع** **البحر**







من بين ولع العنب فوعان نوع يحمل مرة ونوع آخر يحمل مرة واحدة  
 البعدي في غير الخلل مع ذكر اتحاد الجذع والجذع من الجذع **فصل في**  
**شروطه** اي للبايع بشرط او غيره كما مر **فصل في** **شروطه** اي في القطع  
 بان شرط الابقاء او اطلاق **فصل في** **شروطه** اي في القطع  
 للعادة واذا جاز من الجذع لم يكن من اختياره على المشتري ولا من  
 تاخير حاله الى زيادة النفع ولو كان من يثاب قطعه قبل النفع  
 كلن القطع على العادة ولو تقرر سقي الشجرة لانقطاع الماء وعظم  
 ضرر الشجرة بابقائها فليس له ابقاؤها وكذا لو اصابها آفة ولا  
 فائدة في تركها على احد فلو لم يطلبها الشيطان واليه ميل الى **فصل في**  
**ولع** من المتبايعين في الابقاء **فصل في** **شروطه** اي في القطع  
 اعم من قولهم ان التبع به بشرط **فصل في** **شروطه** اي في القطع  
 لان الحق لهما لا يبعد وهما **فصل في** **شروطه** اي في القطع  
 في السقي **فصل في** **شروطه** اي في القطع  
 باضرارها جاز فان ساهم المشتري فلا يضره كما في قولنا وتنازعا  
 وجرح به الاصل ايضا حاله متى ساهم المشتري فلا يضره **فصل في**  
**شروطه** اي في القطع **فصل في** **شروطه** اي في القطع  
 للشجرة فاعلم المشتري **فصل في** **شروطه** اي في القطع  
 صلاحها **فصل في** **شروطه** اي في القطع  
 اي من شرط **فصل في** **شروطه** اي في القطع  
 لا ينعول الترخي بيد صلاحه اي يجوز بعد بخره وهو صادق بكل من لا  
 التلازم والمغنى الفارق بينهما اعم العاخذ بعهه غالبا وقبله شرع المبيع  
 لضعفه فيكون يتلف الثمن وبه يشعر قوله صلى الله عليه وسلم انك ان منع  
 القدر الثمرة فليس يحل احدكم مال اخيه اي وان لم يرد صلح حرم

صلح

**فصل في** **شروطه** اي في القطع **فصل في** **شروطه** اي في القطع  
 فيكون بشرط السابقة في البيع من كونه مرثيا مفتعها به الى غير ذلك  
**فصل في** **شروطه** اي في القطع **فصل في** **شروطه** اي في القطع  
 به في هذه الاصلين لشكك في قطع ثمره من اصله  
 على انه صحيح في الرخصة في باب السابقة صحة بيعه له بلا شرط لانها جازية  
 في ملك شخص واحد فاشبهه بالواحدة لهما ولو باع ثمره على شجرة  
 مقطوعة لم يجب شرط القطع لانها لا تبقى عليها فيصير شرط القطع  
**فصل في** **شروطه** اي في القطع **فصل في** **شروطه** اي في القطع  
 لانه تابع للاصل وهو غير متعرض للعاهة اما بعهه بشرط قطعه فلا يجوز  
 لما فيه من الجرح عليه في ملكه وفارق جواز بيعه لما لا اصله بشرط قطعه بوجوب  
 التبعية هنا لجعل العقد لهما وانتفاء ثمره فان فصل كعتك الاصل  
 بد بشاره الثمرة بنصفه لم ينعى بيع الثمرة الا بشرط القطع لانها والتبعية  
 وتعتبرى بالاصل اعم من تعبد بالشجرة لشمول له بيع البطح ونحوه وان  
 خالف الامام والمغنى في حيث قال لا يجوز بشرط القطع مطلقا في البطح  
 ونحوه لغيره من اصله للعاهة **فصل في** **شروطه** اي في القطع  
**فصل في** **شروطه** اي في القطع **فصل في** **شروطه** اي في القطع  
 كونه في الرخصة **فصل في** **شروطه** اي في القطع  
 ويصدق الصلاح اعم مما عر به وعدم اشتراط القطع او القلع في بيع  
 بلا صلاحه صرح به ابن الرقعة فاقوله عن القاضي والماورى وظاهر  
 نفي الام وحمل اطلاقه من اطلاقه كاصل اشتراط ذلك في بيع الزرع  
 الاخير على حاله بيد صلاحه وقوله او قلعه من زيدا في وقته جاز  
 في الثمر انه لا يجوز بيع الزرع من الارض بشرط القطع او القلع وعلمها  
 من في البيع انه لا ينعى بيع حطب مستقر في سبيله الذي ليس من صلاحه

صلح

وانه لا يضر كسر الجوز الى الاكل وان ماله كان يصير مبيع في الكم  
 الاسفل دون الاعلى **فصل في** **شروطه** اي في القطع  
**فصل في** **شروطه** اي في القطع **فصل في** **شروطه** اي في القطع  
 او سواد او صفرة كشمع وعقاب ومثله واجاز بذكر الثمرة وتلازم  
 الجهم وفي غير المتلون منه مكمل لعب الا بغيره ليشه ونحوه  
 وهو صافه وجريان الماهة وفي نحو الثنا ان يجني غالبا للكل  
 وفي الزرع اشتداده بان يشبه لما هو المقصود منه وفي الورود انفتاح  
 فتعبرى بما ذكرنا من الرخصة كاصلها اعم واولى من قوله  
 وبد صلاحه الثمر ظهوره بصادي النفع والحلاوة فيما لا يتلون  
 وفي غيره بان ياخذ في الثمرة او السواد **فصل في** **شروطه** اي في القطع  
**فصل في** **شروطه** اي في القطع **فصل في** **شروطه** اي في القطع  
 وجنس وعقد والافضل حكمه في شرط القطع فيما لم يرد صلاحه  
 وتعتبرى بما ذكرنا كادته الشرط المذكور اولى ما عر **فصل في** **شروطه** اي في القطع  
**فصل في** **شروطه** اي في القطع **فصل في** **شروطه** اي في القطع  
 قدر ما ينعى به وبسبب من التلف والفساد لان السقي من ثمة التسليم  
 الموجبه كالكي في المكيل فلو شرط على المشتري بطل البيع لانه خلاف  
 فضته وبما تقرر علم ان ذلك جهله عند استحقاق المشتري الابقاء  
 فلو بيع بشرط النفع لم يلزم البائع السقي بعد التخلية **فصل في** **شروطه** اي في القطع  
 فيه **فصل في** **شروطه** اي في القطع **فصل في** **شروطه** اي في القطع  
 لحصول قبضه بها واما خبر سلم انه صلى الله عليه وسلم امر بوضع  
 الجمل في الجمل على النذب وبما ذكر علم ما صرح به الاصل انه  
 لو اشترى ثمر او زرع قبل بد صلاحه بشرط قطعه بعد بدق  
 صلاحه

صلح

صلاحه لتقرينه بترك النظم المشروط اما قبل التخلية فلا يتصرف فيه  
 المشتري وهو من ضمان المبيع كمنظاره **فصل في** **شروطه** اي في القطع  
 البائع قبل التخلية او بعد ها **فصل في** **شروطه** اي في القطع  
**فصل في** **شروطه** اي في القطع **فصل في** **شروطه** اي في القطع  
 لان الشرع الزم البائع التخلية بالسقي والتلف والتعيب بتركه كالتلف  
 والتعيب قبل القبض **فصل في** **شروطه** اي في القطع  
 تلك حته واختلافه **فصل في** **شروطه** اي في القطع  
 ويبلغ لعدم المصلحة على استلزامه **فصل في** **شروطه** اي في القطع  
 فيصير البيع لزول المخدور ويصح فيما لا يغلب اختلافه بعهه مطلقا  
 وبشرط قطعه او ابقائه **فصل في** **شروطه** اي في القطع  
**فصل في** **شروطه** اي في القطع **فصل في** **شروطه** اي في القطع  
 اقتصر الاصل ام يشاوى الامران اعم جهل الحال **فصل في** **شروطه** اي في القطع  
 دفعا للضرر عنه **فصل في** **شروطه** اي في القطع  
 خياله لزول المخدور وكلام الاصل كالرخصة واصحها يقتضي تغيير  
 المشتري او لا يحسن بغيره البادرة بالفتح فان باذر البائع وسمح سقط  
 خياره قال في المطلب وهو مخالف لنص الشافعي والاصحاب على ان خيار  
 البائع او لا ورجه السبكي وكلامه ظاهر في الاول ويحمل الثاني على  
 ان المشتري يتخير ان سأل البائع ليصح له فلم يسمع وحرج من باذنه  
 قبل التخلية ما لو وقع الاختلاف بعد ها فلا يصح تغيير المشتري بل ان  
 قرا فقا قدر ذلك والاصل قد صاحب اليد بعهه في قدره حق الاخر  
 وهل اليد بعد التخلية للبائع او للمشتري او لم يملكه اوجه وقضية  
 كلام الرازي ترجيح الثاني **فصل في** **شروطه** اي في القطع  
**فصل في** **شروطه** اي في القطع **فصل في** **شروطه** اي في القطع  
**فصل في** **شروطه** اي في القطع **فصل في** **شروطه** اي في القطع  
 بغيره من التبع **فصل في** **شروطه** اي في القطع  
 للمشتري عنما في الصحيحين ولعدم العلم بالي ذلك











والاجماع وأما الحال فبالاولى لعلنا عن الغرض ولاستقفا بالكتابة  
لأن الاجل فيها انما وجب لعدم قدرة الرقيق والجلود ينال  
ذلك والتأجيل يكون **بما جلي يعرفانه** أى يعرفه العاقدان  
**وعدايان** غيرهما أو عدا دقاقر ولون كفاذ **كالى عيبه**  
**ومهادته ويحل على الاول** أى الذى يملكه من العبدى أو حاميها  
للتحقية الاسم به وخارج بذلك المجهول كالى الجهاد أو فى شركذا  
كذا فلا يصح وقد يعرفانه أو عدا لأن أولى من قبله ويشترط العلم  
بالاجل **ومستوف** أى السلم بأن يطلق عن الجلود والتأجيل **مما**  
كالنشر فى البيع المطلق **والأشياء شروها** ولو خسر عيبه كالنشر  
والروم **صح** لأنها معلومة مضبوطة **ومعها عدا لية**  
لأنها عرف الشهر وذلك بأن يقع العقد **والها فان النشر**  
منها بان وقع العقد فى أثناء **حسب النياق** بعده **بأصله**  
**وخر الاول ثلاثين** مما بعده وألا يلقى المنكر اثلاثا خرا ساء  
الاجل من العقد نعم لو وقع العقد فى اليوم الاخير من الشهر الكفى  
بالأشهر بعده **بأصله** وإذا نفى بعضها ولا يتم اليوم مما بعده  
وان نفى آخرها لا ينافى عيبه كواهل ونفاه من الأخر  
أما كمل **وأيضا قدرة على التسليم** السلم فيه **عند وجوبه**  
وذلك فى السلم الحال بال عقد وفى المأجل مجل لل الاجل فلو  
السلم فى منقطع عند الجلود كالأرطوب فى الشتاء ليرجع هذا الشرط  
فى الحقيقة من شروط البيع وانما صرح به هنا مع الاشتاء عنه  
بقول مع شرط البيع ليرتب عليه ولأن المقصود بيان محل  
القدرة وهو حالة وجوب التسليم وهى ثارة تقترن بالعقد  
لكون السلم حالا وثارة متخاضعة لكونه متجلا كما تقتضى

کنکراف

فيلوف البيع للمعني فان اعتبر اقترا القدره فيه بالبعد مطلقا  
 وخرج بزاد في **باب مشقة عظمه** ما لو طرأ خصمه له عند  
 الوجوب لكن مشقة عظمه كذا كثير من النكاح فانه لا يخرج  
 كما قال الشيخان انه الاقرب الى الكلام الاكثر في **ولو** كما في السلم فيزيح  
**اعلم** اخر فوضع ان **اعتد نقده** منبيع فان لم يعتد نقده له بان  
 نقده له نادرا او لم ينقل له اصلا او اعتد نقده لغير البيع  
 كما حديث لم يصح السلم فيه لعدم القدره عليه **فلو اسلم فيما يوزن**  
 وجوده ما قلته **كسبه** **بمحل** **عز** اي يحل بيعه ووجوده في **اما**  
 الاستقصاء وصفه الذي لا بد منه في السلم فيه مثل **لو**  
**كبد وبقوت** واما المدة اجتماعه مع الصفات مثل **امه**  
**واحدة** او **ولد** **والمع** فيه انتقاء الوثوق بشخصه في الاول  
 والمدة اجتماعه مع الصفات المشروط ذكرها في الاخرين وخرج  
 بالكتاب الصغار فيجوز السلم فيها كيلا ووزن نادى ما تطلب للتداول  
 والكتاب ما تطلب للزمن قال الماوردي ويجوز السلم في البلور بخلاف  
 العقيق لاختلاف اجزاء **او اسلم فيما يعرف** **بفتح** كذا وبعض  
**في حله** بغير الحاله اي وقت حلوله **خبر** على التراضي في فضله  
 والصبر حتى يوجد فيطالب به فان اجاز ثم بدا ان لا يقض سكن  
 من الضيق ولو اسقط حقه من الفضل لم يسقط على الاصح في الروضة  
 وعلم من يخبره انه لا يقض السلم بذلك بخلاف تلف البيع لان السلم  
 فيه يتعلل بان منه **او قبل** **الفسخ** فيه اي في المحل وان عليه  
 قبله اي فلا خيار له الا بالرجوع وقت وجوب التسليم وخصاها  
**علم** **نقده** **له** **كيلا** فيما كان **وخرج** من وزن فيما يوزن وعند  
 فيما بعد وخرج فيما يذرع لغير السابق قياسا ليس فيه علم  
 فيه ومعلوم انه لو اسلم في مذبح بعد اكساف اعتبر مع الذرع  
**في** **نحو** **نحو** من ماحرمة كحرمة قفا اي سلمه **نحو**

وان كان في نوع يكنى اختلافه بعلت قصوره وقتها خلافا لما سار  
وان تبعه الرافي وكذا النودي في شرح الوسط **وصح مؤرخ**  
اي سله **بكيل** فقد زهد بقولي **بعد** اي الكيل فيه ضابطا  
لان المقصود معرفة الخداس كدقيق وما صغر حرمه كبحر ولدن وان  
كان في نوع يكنى اختلافه باسم بخلاف ما لا بعد الكيل فيه ضابطا  
كفئات سك وعثر لان للقدس السو منه ماله كثرة والكيل  
لا بعد ضابطه وبطخ وباذخا ن ورمان ونحوها مما كثر  
فتعين فيه الوزن فلا يكتفي فيه الكيل لانه يحتاج في المكيال والاعدا  
لكثرة التفاوت فيه والجمع فيه بين العد والوزن لكل واحدة مقسما  
لما ياتي في لا يحسن السلم في البليغة ونحوها لانه يحتاج الى ذكرهما  
مع وزنها فيوزن عزة الوجود وقولي بعد ضابطا اوليها  
ذكره **وصح متيل** اي سله **بوزن** لما مر **لايهما** اي  
بالكيل والوزن معا فلو سلم في مائة صاع بر على ان وزنها كذا  
لم يصح لان ذلك يعز وجوده **ووجب في بان** بكر الباهو  
الطوب غير المحرق **عد ومنت** معه **وزن** فيقول مثلا الف  
أبنة ووزن كل واحدة كذا لانه يضرب عن اختيار فلا يعز وجوده  
والامر على في وزن على التقريب لكن يشترط ان يكون له وعرضه  
وخافته وان من طين معروف ووزن من الوزن من زاد **ق**  
**فصل** السملر ووجال **البتبعين** **نحو متيل** اي من ميزان وذرلح  
وصيغة **غير مت** تكون لانه قد تلبف قبل تقيها في المذامة  
فيوزن الى التنازع بخلاف ما لو قال بعكك من هذا الكون  
من هذه الصيرة فانه يصح لعدم الغرض فان كان مستادا لمد  
يعد السملر ويلغو نفسه كاشا الشريط لا عزم فيه  
ويقوم مثل المعين مقامه فلو شرط ان لا يسدل بطل السلم

وکی

وتخوضون بادق وقد ضل الضابطون **قد سمي غرضه قليلا** لانه قد  
 ينقطع فلا يحصل منه شيء الا من غرضه كثير سانه لا ينقطع غالبا  
 وتعتبر عد القليل والكثير في الغرض من تعيينه بهما في الغرض  
 اذا الغرض كثيرا في الصغيرة دون الكبيرة **وسادسها معرفة**  
**الاصناف** للمستوفية اي معرفة الصلوات بها وعدل في **مظهرها**  
**اختلاف غرض** وليس **الاصل عددها** فان فقدت لم يجرى السلم  
 لان السبع لا يحتمل جهل المعقود عليه وهي عني فلا لا يحتمله  
 وهو دين اولى وخرج بالقيء الاول ما يباح بها لا ذكره كاللحل  
 والسهل والرفيق والناهي وهو من يادق كونه الرقة حقا على الحل  
 او كما يتماثلاته وصف يظهر به اختلافه عن غيره ان لا يجب  
 التعرض له لان **الاصل عدده** وسابعها **ذكر ما في العقد** **مختلفة**  
**بعضها** اي يعرفها العاقدان **وعداها** غيرها يرجع اليهما  
 عند تنازع العاقد في فليجهلاها او احدها او غيرها لم يصح  
 العقد وهذا بخلاف ما مر في الاجل من الماكثا، يعرفها او  
 معرفة عدل في غيرها لان الجهل بخلاف الى الاجل وهذا الى العقد  
 عليه فهاذا ان لا يحتمل غم لا لا يحتمل هذا وليس المراد هنا غم عدل  
 معينه اذ لو كان كذلك لم يحتمل لاحتمال ان يموت او احدها او  
 يغيبا في وقت الحل فيعذر معرفتها بل المراساة يوجد ابدا في  
 الغالب حتى يعرفها عدلا واكثر وتعتبر بعدل في اول  
 من يعبره بغير العاقد **لا ذكر صودته** **ومراده** فيها يسلم  
 فيه فلا يشترط ذكر شيء منهما **ومراده** اي السلم فيه بان  
 لم يقيده بشئ منهما **جديد** للعرف ويشترط على اقل درجاته  
 او كذا لو شرط شئ منهما حيث يجوز ولو شرط ذئ نوع او  
 اراد ابا لا انقباضها وطلب اراد من الحضرة بخلاف  
 ما لو شرط ذئ عيب لعلم انقباضه او اجود لان اقضاء







اي غسل غل وهو المراء عند الاطلا فان يذكر مكانه كجلى او بلى  
 وبسبب بله كجلى او مصرى **ولو انك صبي او غربي ولو انك**  
 كايضا واصغر لتقارب الغرض بذلك قال الماوردي وبسبب مره  
 وقوته او رفته ساعته او جلالته كما صرح به الاصل لا مثله  
 لا يختلف الغرض فيه بل ذلك بخلاف ما قبله **فصل في بيان ادوات**  
 المسلم فيه عنه وقت ادائه ومكانه **في ان يؤخذ من مسلمته**  
**او اجور منه صفة ويجب قبوله بالاجور** كما است  
 الامتناع منه عا دولا في الجور صفة كما يمكن فصلها فهي تابعة  
 بخلاف ما لو اسلم اليه في خشية عشرة اذ صرح في غيرها احد عشر  
 ذمرا اما الاراء فلا يجب قبوله وان كان اجور من وجه آخر  
 لا نه ليس حقه مع تضرره به وحزج مراد كراذ غير حبسه  
 ونقصه عنه كبر عن شعير وعمر وعقل عن ثمن فلا يصح لامتناع  
 الاعتياد عن المسلم فيه كما مر ويجب تسليم البر ونحوه فقيما  
 من مدر وتراب ونحوها فان كان فيه قليل من ذلك وقد  
 اسلم كيلا لا يجوز قبضه وزنا بالعكس ويجب تسليم الثمن  
 حافا والربط غير مشدخ **ولو عجل المسلم اليه مسلم فيه**  
**من جلد فليقبله المسلم لغرض صحيح ككفه** نه هو اول  
 من قوله بان كان **صحيحا** فاجتاج الى علف او كونه شر  
 او لهما يريد اكلها عند المجل طرما او كان الوقت **وقت يجب**  
 فيخشى ضياعه **لغرض صحيح** على من له وان كان للثمن غرض لا  
 مر فان لم يكن له غرض صحيح في عدم قبوله اجبر على قبوله  
 سواء كان للثمن غرض صحيح في التحيل كلفك رهن او ضمان  
 او عجز بدواة لذ منه وعليه اقتصر الاصل كالمروضة

واصلها

واصلها امر كما اقتضاه كلام الروي وهو اوجه لان عدم قبوله  
 يفتن فان اصر على عدم قبوله اخذه الحاكم له ولو اصر  
 المسلم فيه الحال في مكان التسليم لغرض غير بدواة اجبر المسلم على  
 قبوله او لغرضها اجبر على القبول او الا براد وقد يقال بالتحيز  
 في المرحل والحال المحض في غير مكان التسليم ايضا وعليه جرى  
 صاحب الاثر في الثاني والذي يقتضيه كلام الروضة الاجبار  
 فيها على القبول فقط وعليه يفرق بان المسلم في مسئلتنا استحق  
 التسليم فيها لوجود زمانه ومكانه فامتناعه منه يحسن غناد  
 فضي عليه بطلب الاراء بخلاف ذنبك **في غرض صحيح** اي  
 بالمسلم اليه **بعد التحيل** بكن الحار في غير محل التسليم **يفتحها**  
 اي متى نه المعين بالشرط او العقد وطالبه بالمسلم فيه **ولنقله**  
 من محل التسليم الى محل الظفر **من ثمة** ولو عجلها المسلم عن  
 المسلم اليه **في طر من اداء** لتغير المسلم اليه بذلك **وسا**  
**مخالفة بغيره** ولو لعلولة الامتناع الاعتياد عنه كما مر  
 فله الفسخ واستردا درس المان كما لو انقطع المسلم فيه اما ان لم يكن  
 لنقله من ثمة او عجلها المسلم فليزم المسلم اليه **الاداء وان امتنع**  
 المسلم **من قبوله** اي في غير محل التسليم وقد احضر فيه وكان امتناعه  
 لغرض صحيح كان كان لنقله منه الى محل التسليم من ثمة ولم يتغير  
 المسلم اليه او كان الوضع محققا **لغرض صحيح** على قبوله لتغيره بذلك  
 فان لم يكن له غرض صحيح اجبر على قبوله اما كان للثمن غرض صحيح  
 لتحصل بدواة الثمن ولو اتفق كون لاس المال السلم بصفة المسلم فيه  
 فاحضره وجب قبوله وتعبيرى بغيره اعمره ما عير به  
**فصل في القرض** يطلق اسماء يعني الشيء المقرض ومصدره يعني  
 الاقراض ويسمى سلفا **الاقراض** وهو عليك الشيء عا ان يرد مثله  
**بسنه** لان فيه اعانة على كشف كربته واسر كانه انك ان البيع

**لغرض صحيح** فيه ان لم يطل **منه حتى لا يزم** وان دخله  
 مشجرا او معلقا عتقه بصفة او خرج عن ملكه عا كما في اكثر نظائر  
 ولانه لا يقرض بدله عند الغوات فالمطالبة به اولى فان نزل به صحت  
 لا يزم كان وجده مرهوا او كاتبا او متعلقا برفقه ارض جانية  
 فلا يرجع فيه فان وجدنا لا زيادة متفصلة دجع فيه دونها  
 او ناقضا دجع فيه مع الارش او اخذه مثله سليما وبما تقرر على  
 ان تعبيري بما ذكرنا او لم يبق له مادام باقيا **في الحاق** **وبما يقتضيه**  
 للمثل **من ثمة** لانه اوجب الى الحق **ولنقله** **من ثمة** **لغرض صحيح**  
 انه صلى الله عليه وسلم اقترض بكنز ورجع دبا عيا وقال ان خياركم  
 احسنكم قضاء **وان في** ان الشيء المقرض **صفة ومكان** **لغرض صحيح**  
**عليه** اي كادته وهل من فدا دقا فلا يجب قبوله لرد من الجيد  
 وبما هو في المثل في غير محل الاقراض ان كان له غرض صحيح كان كان  
 لنقله من ثمة ولم يتغير المقرض في المنع او كان الوضع محققا  
 ولا يلزم المقرض الدفع في غير محل الاقراض الا ان لم يكن لنقله  
 من ثمة اوله من ثمة وتحويل المقرض **لكنه له مطالبة في غير محل**  
**الاقراض بغيره** **ما له** اي لنقله **من ثمة** ولم يتغير المقرض لجوز  
 الاعتياد عنه بخلاف نظيره في السلم وبخلاف ما لا من ثمة لنقله  
 اوله من ثمة وتحويل المقرض وتغيره بغيره **لغرض صحيح** لانه  
 محل التملك **وقته المطالبة** لانه وقت استحقاقها وهذا من  
 فدا دقا وان اخذ قيمته في الشيء لئلا لا يحل له الحق لو اجتمعا  
 بمحل الاقراض فالمرتب في المقرض ردها وطالب المثل وكما المقرض  
 استردا دقا ودفع المثل **وقصد** اي الاقراض **في غير ثمة المقرض**  
**كردن** في القرض او لصفة كرد صحيح عن من مكر **فصل**  
**لغرض صحيح كرمي نهب** صحيح بعيد رذته ثبعا للشرع  
 والروضة بقول **والمقرض من ثمة** لنقل فضلا عن عبيد

كما علم ما ياتي ويحصل **باب في صحتها كاقضت هذا** او اسلفتك  
 او ملكك بملكه او كناية **تخذه عتقه وقبول** كالبيع بعد  
 القرض الحكمي لا اتفاق على اللغو المحتاج وا طعام الحاج وكسوة  
 العاري لا يقتضي الايجاب وقبول وا فادق ان كاقضت  
 انه لا حصر لصحة الايجاب فيما ذكره بقوله وصحته كما  
 اقضتك اذ اذ احرة **وشرط** **من بكرة لواء اختيار** فلا يصح  
 اقراض مكره كسا شرعه وقوله من ذاد في **واهلية تبرع**  
 فيما يرضه لان في الاقراض تبرعا فلا يصح اقراض الولي مال محرم  
 بلا ضرورة لانه لا يقع للتبرع فيه تغير القاضى اقراض مال محرم  
 بلا ضرورة ان كان المقرض امينا مورا خلا فالسبي لكثرة اشتغال  
 وله اقراض مال الفلن ايضا حيث لا اذ ارضى الغرماء بخاصة الضحية  
 ليجمع المال وشرط المقرض اختياره اهلية معاملة **واما يقرض**  
**ما ليس فيه** بغيره كما ان او موجودا لصحة شيء في الذمة بخلاف  
 ما لا سلم فيه لان ما لا يخطب او يبدل وجوده يتغير او يتغير  
 رذته مثله تغيره من اقراض نصف عقار فاقبلوا اقراض النخل وزنا  
 للمعوم الحاجز اليه وفي الكافي يمين عبد **الامة** **فصل في القرض**  
 فلا يجوز اقراضها له ولو غير مشتهة وان جاز السلم فيها لانه  
 عقد جائز ثبت فيه الرية والاسبق زاد ورتما يطوقها المقرض  
 ثم يرد بها فبشبه اعارة الاما واللوطة بخلاف ما لا يحل لروطها  
 لمجربة او تجسس او نخب فيجوز اقراضها له تغير المجبة كما  
 قال الاسنن وغيره المتع في غدا اخذ المتروحة وعتمها وقد  
 ذكرت حكم كونا القرض مقترضا ومقرضا **سلف** المراء في شرح الروي  
 واستثنى مع الامة الروية لا خلا فيها بالحموضة **وملأ**  
 الشئ المقرض **بغيره** وان لم يتصرف فيه كالموهوب

فقرض















في الغيبة دون الحضور نعم ان كان الدين مؤجلا او قال بعه بكذا  
 صح البيع لان الغيبة **والثالث بيعه عند العمل ان شرطه في**  
**ان لو رجع الراجح** لان الاصل دوام الاذن اما المرفق فقال  
 العراقيون بشرط مراجعته قطعاً من اجل ابرأ وقال  
 الامام ساخلاف انه لا يرجع لان عرضه في ذمة الحق والمعتد  
 الاول لان اذنه في البيع قبل القبض لا يصح بخلاف الراجح وبغيره  
 الثالث بعزل الراجح الى المرفق لانه وكيله في البيع واذن المرفق  
 شرط في صحته ويكون بيع الثالث له **بمضى مثله حالاً من**  
**بطله** كالوكيل فان خالف بين منعه لم يرجع البيع لكن لا يضر الفسخ  
 عن ثمن المثل مما يتفاهى به الناس لانهم يتساهلون وفي معنى الثالث  
 الراجح والمرفق كما يحتمل الاستسوي ولو دأى الحاكم ببيعة  
 الدين من غير عقد البلد جاز **فان زاد في الثمن رغب قبل**  
**لترضى** اي البيع واستقرت الزيادة **فليبعه** بالزائد وان لم  
 يفسخ البيع الاول ويكون الثاني ضماً له **والا** اي وان لم يبعه  
 بعد تمكنه من بيعه **الفسخ** وهذا من زيا دق ولورجع  
 الراجح عن الزيادة بعد التمكن من بيعه بشرط بيع جيد  
 وقول فليبعه او لم يبق له فليفسخ وليبعه لانه قد فسح  
 فيه رجع الراجح فان زيد بعد التزيم فلا اثر للزيادة **والثاني**  
**عنه من ضمان المرفق** حتى يقيضه المرفق لانه ملكه والثالث  
 امينه فالتلف في ذمة يكون من ضمان المالك فان ادعى الثالث  
 تلفه صدق بيمينه او تسليمه الى المرفق فاسكر صدق بيمينه  
 فاذا حلف اخذ حقه من الراجح ورجع الراجح على الثالث وان

كان

كان اذن له في التسليم **فان تلف الثمن في يده ثم اشترى المرفق**  
**رجع المشتري عليه او على الراهن وان تلف عليه** فبرجع الثالث  
 الغامر عليه فان كان الاذن له في البيع الحاكم بغيره الراجح  
 او موته رجع المشتري في مال الراهن ولا يكون الثالث طرفاً في الفسخ  
 لانه نائب الحاكم وهو كما يضمن ولو تلف الثمن في يده بغير سبب  
 فقتضى تصوير المام بقصر الضمان عليه قال السبكي وهو الاخر  
 وان اقتضى اطلاق غير خلافه وفي معنى الثالث فيما ذكر المرفق  
**وعليه** اي الراجح الملك **مقوله من هو** كفققة دقيق  
 وكسوته وعلف دابة واجرة سقى اشجار وجذاذ غار وحقن فيها  
 ووردها ومكان حفظ فحجب عليها الحق المرفق **ولا يفسخ** الراجح  
**من محله** اي المرفق **كقصد وجزم** ومعالجة بأروسية  
 عند الحاجة اليها حفظاً للملكة ولا يفسخ عليها **وهو امانة** **بطله**  
**المرفق** فخر الراجح من داهته اي من ضمانه رواه ابن حبان والحاكم  
 وقال على شرط الشئيين فلا يسقط بطله شئ من داهته كومت  
 الكفيل بجامع التعريف ولا يضمنه المرفق الا اذا تعدى ذمة او امتنع  
 من رده بعد البراءة من الدين **واصل فاسد من عقد** صدر من **شيد**  
**كصحة** في ضمان وعدمه لانه ان اقتضى صححة الضمان ففاسد  
 او لم يضمنه ففاسد كذلك لان واضع اليد اقتضاها باذن المالك  
 ولهم ما يترجم بالعقد ضماناً فالمقبوض يفسد ببيع او اعاره ففسد  
 وبفساد رهن او هبة غير مضمون وخروج بزيادة من رشيده  
 ما لو صدر من غيره ما لا يقتضي صححة الضمان فانه مضمون  
 نبهت بزيادة في اصل ثبعا لا لحساب على انه قد يخرج عن ذلك  
 مسائل في الاول ما لو قال قارضتك غداً المرح كلفه فهو قارض

فاسد ولا يفسخ العامل اجرة الثا وما لو قال ساقيتك على ان  
 العمرة كلها لي فهو فاسد ولا يفسخ العامل اجرة وما لو صدر  
 عقد الذمة من غير الامام فهو فاسد فيه على الذي ومن الثاني  
 الشركة فانه لا يضمن كل من الشريكين عمل الآخر مع صحته وضمنه  
 مع فاسدها وما لو صدر الرهن او الاجارة من متعدد كفا ص  
 فتلفت العين في يد المرفق او المستاجر فطالما تلك شخصيته وان  
 كان القارض على المتعدي مع انه لا ضمان في صحيح الرهن والاجارة  
**حمله** **اي المرفق** **سماحه** **هذه** **بكره** **الحاج** **اع**  
 وقصة الحلول **مفسد** للرهن لتأجيله وبيع لتعليقه **وهو**  
 اي المرفق بهذا الشرط **بطله** اي قبل العمل **لانه** **مقبوض**  
 يحكم الرهن الفاسد وبعد مضمون لانه مقبوض يحكم الشرع  
 الفاسد فان قاله هتكت واذا لم اقبض عند الحلول فهو بيع منك  
 فسد البيع قال السبكي لا الرهن فيما يظهر لم يشترط فيه شيئا  
 وكلام الرقيا في مقتضيه **حلف** اي المرفق **فنيص** **فان**  
**رجوع** **تلف** لم يذكر سببه كالمشتري فان ذكر سببه ففيه  
 التفصيل الا في الوديعة كما والمراد ان لا يضمن والى المأمور  
 لغاصب يصدق بيمينه في ذلك **اي** **دعوى** **مرفق** **الى** **الراجح**  
 لانه قبضه لغرض نفسه كما يستعير **ولو وطئ** **المرفق**  
**المرفق** **لانه** **مرفق** **كأن** **اكرهها** **او جعلت** **الحريم**  
 كما عجيبة لا تعقل **ثم ان كان** **وطئ** **بها** **ففسد** **منه** **صد**  
 لانه **ثان** **او يفسد** **دفع** **بجزم** **الوطئ** **والوطئ**  
**فان** **تسبب** **بها** **بان** **كان** **وطئ** **بشبهة** **منه** **كان**  
 جمل عثره واذا ن له فيه الراجح او قرب اسلاسه او شأ

بعيل

بعيداً عن العلاء **فلا** **اي** **فلا** **يحد** **ويقبل** **دعواه** **الجبل** **بيمينه** **والوطئ**  
 حرشيب لا يحق به للشبهة **وعليه** **قوله** **الوطئ** **فان** **تسبب**  
 الرق عليه وقول ولو وطئ الى آخره ما ذكره **والا** **الكتبة** **مرفق**  
**فقد** **له** **ولو** **قبل** **قبضه** **وهو** **مكأن** **نه** **بغير** **عقد** **ويجوز** **بعد** **قبضه**  
 في يده من كان الاضطر في يده من المرفق او الثالث وتعبري بما ذكر  
 او لم يضمن له ولو اتفقت المرفق وقبضت له صادره من المرفق  
 انه يكون رهنه قبل قبضه وان كان ديناً كما رجحه في الروضة لان  
 الدين اذا امتنع رهنه **مفسد** **لانه** **اي** **المالك**  
 طاعها كان او معبراً للمرفق لانه المالك للرقبة والمنفعة  
 تجل في المرفق وان تعلق حقه بما في الذمة وله ادخاله المالك  
 حضوره خضع منه لتعلق حقه بالميلد وتعبري في الموضوع  
 بالمالك او لي من تعبير بالراجح **فان** **وجب** **قصاص** **في** **المرفق**  
**واقترن** **اي** **المالك** **له** **او** **عقاب** **بلا** **مال** **فان** **الراجح** **فيما** **جنى** **عليه**  
 لغوات محله بلا بد **اي** **وجب** **مال** **بغيره** **عن** **قصاص** **بما** **اؤلف**  
 الجناية خطأ او شبهه عد او غيرا يوجب ما لا عدم المكافأة مثلاً  
 وتعبري بذلك اعمر من قوله فان وجب مال بعفوه او بجناية  
 خطأ **او** **ببيع** **عقود** **عند** **لحق** **المرفق** **او** **ببيع** **بها** **المرفق** **لانه**  
 لانه ليس بمالك ولا يسقط حقه من الوثيقة **وهو** **مرفق** **لانه**  
**زيادة** **في** **المرفق** **مستلزمة** **كمن** **ذكر** **شجرة** **اذ** **لا** **يمكن** **ان** **يفصلها**  
 بخلاف المنفصلة كثيرة ولد وبهي لاستفاء ذلك ولانه حقد  
 لا يزيل الملك فلا يسرى اليها كالاجارة **ودخل** **في** **رهن** **حامل**  
**عليها** **بناء** **على** **ان** **الحمل** **يعلم** **فمن** **رهن** **تجلى** **في** **رهن** **الحامل** **لا** **يتبعها**







**المرثون** لان الأصل علم وجوبه في الوقت الذي يدعيه ولا يصح  
علم بيع الرهن في الوقت الذي يدعيه فليعدوا ذلك وبيع الرهن الاصل  
استقر المرثون وذكر حكم الخلف في هذه والتي بعدها مما يوافق  
**حكمه عليه** **وبما اذا حذر او وثقه كرهى فادى احداهما**  
**قوى دينهما** اي الوثيقة فانه يملك ما يملك من مصلد ذلك المستحق  
الفاك ان اذاع عن الدين الا بأمره فاختلغا في نية ذلك الم في  
لفظه لان المولى اعترف بصدقه وكيفية لادائه **وان اخطا**  
بانه لم يدين شيئا **فجعل له اداء** منها كما في زكاة المال في المأخر  
والغائب فان جعله عنها فبسط عليها لان المولى كما اوجبه  
في شرح الوضو فتعبر بما ذكره كرام الله فانما بها ادهت  
**فصل في تعلق الدين بالركن من مات وعليه دين** يستغرق  
او غيره لله تعالى او لاهل بيته **تعلق بركنه كرهى** وان  
استقلت الى الورث مع وجود الدين كما في لان ذلك احوط للميت  
واقرب لبراءة ذمته وسيقتضى حكم التصرف في الدين المستغرق  
وغيره فلا ينفذ تصريف الورث في شيء منها غير اعتاقه وادائه  
ان كان موسرا سواء اعلم الورث الدين ام لا لان ما يتعلق بالتعويق  
لا يتعلق بذلك فهو لو ارى بعض الورث من الدين بقتط ما  
ورث انفك نصيبه كما في تعلق د الرهن يختلف ما لو رهن  
المورث عيناً مات فلا يملك شيخ منها الا بأداء الجميع والغرض  
ان الرهن الوضعي اقوى من الشرعي **والا ينعى** تعلق الدين بها  
**ام ثا** اذ ليس في الارث العهد للملك اكثر من تعلق الدين بالمورث  
تعلق رهن وارثي وذلك لا يمنع الملك في الموهون والعبد الجاني  
وقد علم الدين على الارث لا حرج له من اصل التركة في فهم له  
تعالى من بعد وصية يوصي بها او دين لا يمنع ذلك **فلا يتعلق**

أي الدين

اى الدين **يزول** اذا اى الحركة ككسب ونتاج لانها في حث  
 في ملك الوارث **وتلوا** **ورث** **اسما** **كها** **لا** **اقل** **من** **قيمتها** **والدين**  
 حتى لو كان الدين اكثر من الحركة وقال الوارث اخذها بقيمتها  
 واراد العروة وبقيتها المرفوع زيادة واعتب اجيب الوارث  
 لان الظاهر ايضا الترتيب على القيمة وهذه الصورة واردة على قول  
 الاصل للوارث اسما **كها** وقضاء الدين من ماله **ولو تصرف**  
**ولا دين فطر** **دين** بخبر صحيح يعيب تلف شئ **ولو تصرف**  
 اى الدين باذنه او ابراءه او نحوه **فمن** التصرف فعمله انه لم يثبت  
 فساد له لانه كان حائزاً له طاهرًا وتغييره بما ذكر اولى مما  
 عيبه اما لو كان غدير حتى غنى ظهر بعد تصرفه فهو فاسد  
 كما مرية الاشارة اليه **كتاب النفائس**  
 هو لغة النقاء على الفلاس وشعر بصفة الاخلاص ونحوه  
 المأخوذ من الفلاس اى اخص الاموال وشرا جعل الحاكم  
 المدنون مقلداً يتبعه من التصرف في ماله والاصل فيه ما رواه  
 البرقي في صحيح الحاكم اسناده ان النبي صلى الله عليه وسلم حجر  
 على معاذ فباع ماله في دين كان عليه وقسمه بين عرقاته فاصابهم  
 خمسة اشباع حقهم ثم قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم لكم الاذنة  
**من عليه دين اذن** **لان حاله** **وان حاله** **محر عليه** في ماله  
 اذا استقل **او على وليه** في مال موليه ان لم يستقل **وجوبا**  
 فلا حجر به بين يده تعالى غير ضررى كقدر مطلق وكفارة لبعض  
 بسببها ولا بد من غير اذن كغيره كذا في تكملة الدين من اسقاطه  
 ولا يمتثل جلي لانه لا يطالب به ولا يطالب به ولا بد من مساو له  
 او ناقص عنه فلا يجب الحجر في شئ نعم لو طلبه الغرماء  
 في المساوى او الناقص بعد الامتناع عن الاداء وجب ككسبه  
 ليس حجر فليس على حجر مذهب والمأدعي له ماله العيني او الديني

الذي يسمى الامانة بخلاف النافع والمغصوب والغائب عنها  
وقولي ابي لازم مع قول ابي عليه وجوب امانه في ذاتها وانما  
يجوز علي ذكر **بطلان** ولو بوجوبه لان له فيه عرضا ظاهرا  
**طلب غرامته** ولو بوجوبهم كما وليا لهم لان الحجر يحق لهم **ا**  
**طلب بعضهم ودينه كذلك** اي لازم الى اخوانه كان لو  
لغيره ولي خاص ولم يطلب حجر عليه الحاكم **وسن** له  
**اشهادا على حجر** اي الفليس مع الشهاد عليه ليجوز التام  
معاملته والنصح بالسن من زياد **ولا حجر** دني **موجب**  
**حجر** بحال بخلاف الموت لان الداسة خربت بالموت دون الحجر  
**وبه** اي وبالجر عليه بطلب او بوجوبه **يستحق حق الغرامة**  
**عالمه** كما لو عينه كان او ذميا او منفعة **فلا** تراجم فيه الذي  
الحادثة ولا **يجز** تصرفه فيه **بما ينصهر** كوقف وصبة  
**ولا يصح بيعه** ولو لغرامته بدسهم بغير اذن القاضي لاث  
الحجر يثبت على العدم ومن الجائز ان يكون له عزم آخر وحجره  
الغرامة حق الله تعالى الميت بامر كرامة ونذر وكفارة فلا يتوقف  
بمال المتلى كجزم به في الرضعة كاصحابها الايمان ويتصرفه  
فيه تصرفه في غيره كصرفه بيعا وشرا في ذمته فيثبت البيع  
والثمن فيها وكما حقه وطلاقة وخلعه ان صدر من ذمته  
او قصاصه واستقاطه القصاص ورده جيب او اقاله ان كان  
بغبطه اذ لا ضرر على الغرامة بذلك **ويصح اقرض** في حقهم  
**بغير اوجباية** ولو وجد الحجر او يدعي اسند وجوبه  
**ما قبل الحجر** كصح في حقه وكما قرأ المرتضى بدني بانه فيه  
الغرامة فان اسند لما بعد الحجر وقبلة معاملة لم يقيد

فما ولا يغيرها ولا لم يبدل وجوده لما قبل الحجر ولا لما بعده لم يبق  
في حقهم فلا يترجمهم للمرة في الثالثة لتقصير بعاملته له في  
الاولى ولا تغير عليه على اقل مراتب وهو دين المعاملة في الثانية  
ولان الاصل في كل حياوت تقتضيه به ما قرب زمن في الثالثة و  
يتركها في الروضة بما انقضت مراجعتها فاجبة المقتضى فيبقى  
ان يرجع لانه يقبل اقراره متى ويقتضيه شلته في الثانية **تفسير**  
افقائ الصلاح بان لا يقرق يدين وبعد الحجر واعترف بقدرة  
عناؤه قبل وبطل ثبوت اعساده لان قدرته على وفائه شرعا  
تستلزم قدرته على وفاء مدينه الدين **وتفسير آخر**  
**حدث** **عنه** **بكسبا** **اصطبار** وهذا الممن من قول حدث بعنه  
با صطبار **وصية** **وشراء** نظرا لمقصود الحجر القسطنش قوله  
للحدث ايضا تعسران وجب له بعضه او اوصى له به وتم العقد  
فانه يعتق عليه ولا تعلق للبرائة **ولما** **يوان** **جبل** **الحال**  
الفسخ والتعلق بما له كما ساق في **انواع** **البرائة** **بمنه** وان وجد  
عين ماله بخلاف العالم لتقصير **فصل** **فيما** **يقبل** **في** **مال** **الحجر**  
عليه بالقرن بين بيع وقسمه وغيرها **يادر** **قاضي** **بيع** **ماله**  
بقدر الحاجة لتلاطيل زمن الحجر ولا يطر في البادرة لتلاطيل  
فيه بين يمين **وليس** **كوبه** **ومسكنه** **وخارجه** **واصف**  
احتجابا لتبعية او غيره لانه سهل تخصيصها بجهة فان تعذر  
فعل المسلمين والتمسح يحذر المركوب من زيادة **مخبرته**  
نفسه او ان يثب **وعز** **مانه** بانفسهم او نوابهم لانه اطينب  
للقلوب ولانه يبين ما في ماله من العيب فلا مرد وهو قد  
يزيدون في الخن **فوقه** لان طالبيه فيه اكثر **وقسمه**  
بين غريمه **في** **في** **البيع** وهو من زيادة فان كان لنقل المال  
الى السوقي **منه** **وقر** **القاضي** **استد** **حاو** **اهله** **اليه** **جاز** **قال**  
المادري **واصح** **الفرقة** **ولا** **يبدل** **في** **البيع** **من** **يفت** **كوله** **ملكه**



وحكى فيه السبكي وجهين ورجح الاكتفاء بالملك ويقول في الاول ان  
 الشراكة لو طلبوا من الحاكم فسخة شئت بايديهم لم يصح حتى ثبت  
 ملكهم **بأن مثله حلال من نقد حمله** اي المبيع كانه اسرع الى  
 قضاء الحق **وجوبا** في ذلك وهو ان زاد في غمرك ان رأى القاضي  
 البيع غير مذكور في الغرار او وضاع الملك بين مؤجل او يعيقه نقد  
 الحمل **جواز** **ولقدوم** في البيع **ما يخاف فسادا** مثلا يصيب  
**فانقلبه حتى يكره** هو ان هذا من زنا **فانقلبه** ان الحاجة الى الفسخة  
 وكونه عرضة للمهلك **فقول لا فسادا** بفتح العين أشهر  
 فيها ان النقل يخفى عليه السرقه ونحوها بخلاف العقار  
 وقال السبكي السبكي الاخص تقدم ما يتعلق به حق ثم غيره  
 ويقدم فيها ما يخاف فسادا قال الاخرى والطاهر ان الترتيب  
 في غرما ما يخاف فسادا وغير الجواز مندوب لا واجب **ثم ان**  
**كان النقد الذي يبيع به غير وديهم** حلتا او نوعا **اشترى**  
 لهما **فانقلبه مضيا** بالنقد لانه واجبهما **والا** بان رضوا به  
**صرف لهم التي غوسم** مما عتق الاعيان فيه لبيع في الذمة  
 فلا يجوز صرفه لهم وغرم من زاد في **ولا يفسد القاضي مبيعا**  
**قبل بيعه** **ثم انه** احتياط لا لانه يصرف عن غيره وان خالف  
 ضمن كذا في الرضوخة واسلمها وينبغي كما قال السبكي ان حمله اذا فعله  
 جازها او معتقدا متحرره فان فعله باجتهاد او تقليد صحح فلا  
 ضمان **وما مضى قسمه** بين الغرماء فبسيه دونهم على الترتيب  
 للمؤمن ذمة الملك ويصل اليه المستحق بان طلب الغرماء  
 الفسخة وجبت **فان غرم** قسمه ليجمع ما يسهل قسمه فاب  
 ابوا التأخير بل طلبوا قسمه في النهاية يبيحهم ونقله السبكي  
 عن العراقيين وقال اليونان الظاهر خلافة ونقله عنهما  
 عن الماوردي وغيره وقال السبكي في الظاهر ما في النهاية  
 لان الحق لهم فلا يجوز تأخيرهم عند الطلب الا ان تظهر مصلحة

في الماضي

في التاجر ولعل هذا مراد الشافعيين **ولا يكفون عند القيمة** **ان** هو اعين من قوله هيئة **بان الاخر** **منه** لان المجرى **شعر** ولو كان ثم غيرهم لظهر وطلب حقه **الاول** **فمن ظهر عن اوجه** **في سبق سببه** **المجرى** كان استحقاقه مبيع ففلس في جرحه وشمسه المهبوط تالف **شاور** المخرى في الصور بين الغرام **بالحصة** فلا تنقص القيمة لحصول المقصود به البيع وجود المبيع ظاهر لظاهر وفارق قطعها فيها لظاهر بعد قسمه التركة وارث بان حق في الارث في عين المال عذله حق العقب لانه قيمته فلو قسم مال المطلق وهو خمسة عشر على عيني لانه لظنهما عشرة ولو للاخر عشرة فاحسن الاول عشرة والاخر خمسة ثم ظهر عزمي لانه لاقى ورجع على كل منهما بنصف ما اخذه هذا اذا اقبل الغرام **كلام** فلو اعصى بعضهم جعل كالعديم وشاؤك العزم بالفاقين فان التاجر جوعا عليه بالحصة كما او خصته في شرح الرضى **والعزم** **ما لا كرم** اعين اقتصار على ما مثلت به في الشرح **والمستحق مبيع** **فاخر** وثمة تالف المبيع **تالف** **قدم** **شعر** يدل ثمة ادله خاصص الغرام به الاربع الى رغبة الناس عن شراء مال الفليس اما غير التالف فيه **ويؤثر** اي القاضى من مال الفليس **حوله** في نفسه وزوجاته الا ان يظهر في الجرح وما لك ما هات او لاده وقاربه وان حدثوا بعد و تعين كما في ذلك اعين ما قل له وينفق على من عليه نفقته **حي** **مضي** **نوم** **قسم** **ماله** **بليقة** التي بعده او لالة قسم ماله بين ماله الذي بينهما ما لم يتعلق به حق اخر كرهن وجانية وذلك لغير ابداء بنفسه ثم غيى يقول وينفق عليهم يوما بغير نفقة المصيرت ويكسوهما بالمعروف وانما استمر ذلك الى القسم لانه موثر ماله من ملكه وقولي بليقته من زيادته **لا ان** **يقتل** **كسبه** لا ثوبه فلا عونة منه ويصرف كسبه الى ذلك الا ان فضل منه

شيء فيروا إلى المال وإن نفقوا كل شيء فإن قصم ولم يكسب فقصية كلامهم أنه يجوز من ماله واختاره الأسنوي وقضية كلام المتول خلافة واختاره السبكي **ويترك** من ماله **الموتلة** **دينة** **قريب الألق** في ما يفتني وسر ويل وعامة وكذا ما يليق ما تحتها فيما يضره وملاس وحف وطيسان ودرعاة فوق القمي ويراد في الشتاء جبة ويخدر والمراة جفينة وغيره مما يليق بها **ويترك** له فرش وبساط لكن يباح بالبدل والمخصص **القليل** **القيمة** ولو كان يليق قبل الإفلاس **فوق** ما يليق به **ورأى** **الأشقي** **أودونه** **تقريب** **لرمز** **عليه** **روى** **عليه** **للعالم** **كتبه** **فارس** **العبادي** **وأما** **الاستاذ** **وقال** **تفقه** **ما** **ترك** **الدين** **المرتفعة** **وفعله** **وسلخه** **الاحتاج** **إليها** **مختلف** **الطبيع** **في** **الجهد** **وكل** **ما** **ترك** **القلب** **أن** **له** **يرجى** **في** **ماله** **أشترى** **له** **و** **يلزم** **بعد** **القسام** **اجارة** **أم** **ذلك** **وهو** **قوله** **في** **جوامع** **مؤيد** **له** **والاربع** **الموقوفة** **عليه** **ليقتضى** **حجب** **لأن** **نفعه** **المال** **كالعائى** **بدل** **لأن** **انها** **تضمن** **بالقصب** **فيصرف** **بدن** **منفعتهم** **للمدين** **ويوجران** **مرة** **بعد** **أخرى** **إلى** **البراءة** **قال** **الشيخان** **وقضيته** **أامة** **الحجلى** **البراءة** **وهو** **كالمتعدد** **أكتبه** **ولا** **اجارة** **نفسه** **فلا** **يلزم** **ما** **له** **بقية** **الدين** **قال** **تعال** **وإن** **كان** **ذو** **عصرة** **نفقة** **إلى** **مصلحة** **حكم** **بنظاره** **ولم** **يأمر** **بالقصب** **نعم** **يلزم** **منه** **الكتب** **لدين** **مضى** **سببه** **كما** **نقله** **عن** **الصلاح** **عن** **عبد** **بن** **الفضل** **الأفراق** **وأما** **أكثر** **شروط** **أما** **الدين** **أعسار** **فإن** **يعرف** **له** **مال** **حلف** **فيصدق** **لأن** **الأصل** **العدم** **والأ** **بأن** **عرف** **له** **مال** **كان** **لزمه** **تبرأ** **أو** **قرض** **لزمه** **بينه** **أعساره** **وحلف** **معها** **بطلب** **الخصم** **ويجئ** **عن** **بينه** **الاعسار** **بينه** **تلف** **المال** **وذهبي** **عجاكرو** **أو** **من** **تعتبر** **بلا** **لزم** **الدين** **في** **معاملة** **مال** **أذ** **العامة** **ليست** **شرطا** **وشرط** **بينه** **أعساره** **كوفها** **غير**

وَأَقْبَلُ

[illegible]



العوض في الجنة ونحوها ولتعددا استيقنا أنه في البهجة نفع  
 للزوجة باعسار زوجها بالمرء والنفقة فخرج النكاح كما  
 سياتي في باب كذا لا يخص ذلك بالبحر وخرج بالبيعة ماله  
 وقعت المعاوضة بعد جهر عليه لتقصيره وكان الأول  
 كالعيب فيقرق فيه بهذا العلم وعنده وصا لوزن في النكاح  
 الفسخ عن العلم لتقصيره وهذا الوجه المألوف ملكه حيا  
 او شرعا كلف ويبيع ووقف وماله ينفق به حق من اقام  
 لثالث كرهن مقبوض وجانية وكتابة لانه كالحراج عن ملكه  
 بخلاف تدبيره واجارته ونحوها لانها لا تمنع البيع فيها اخذ  
 في الاجارة مسلوب المنفعة ويضارب فان خرج عن ملكه وعاد  
 بمعاوضة ولم يقبض الثاني العوض ايضا فترتقديم الاول او  
 الثاني او يرجع كل منهما الى النصف فيه وجه لم يرجع الشبان  
 منها شيئا ورجع سائر الرقعة الثاني وبه جزم الماوردي وغيره  
 لان المال في حقه باق في سلطنة العزم وفي حق الاول زال فمعد  
 وخرج ماله وكان العوض من جلا حال الرجوع وماله لم يرد  
 حصوله بالا فلا كان كانه به رهن بقي به او ضارب ماله  
 ولو بلا اذن او اشترى شيئا بعين ولم يسلمها وهو ظار في طلب  
 في الاضحية بالعين كما نطق جنس العوض او ضرب موصف  
 او امتناعه من دفعه لم يرد الاستدلال عنه في الاول وامكان  
 الاستيفاء بالسلطان في الثاني فان فرض جرح ضارب لا عبرة به  
 والتصرح بمحضة ويقع ولا يرتفع به حقا لازم وبالشروط  
 في مسئلة الجاهل من ذاتة **وان قدمة لغرم بالعودر فله**  
 الفسخ لما في المتقدم من المنع وقد يظن غريم آخر فيزاحمه

فيما

فيما لا اخذ **فان ضاعت العقد** كقصته او رفعته والتصرح فيها  
 من ذاتة **الابوط** وتصرف كاعتاق ويبيع ويقرق في الحبة  
 للفرق فتعبرى بتصرف اخر من اقتصاد على الاستباق والبيع **ولو**  
**تعييب** مبيع مشكلا **بجواز بيعه** بقبضه ذكته بقول **بعد قبض**  
**او بجناية البائع اخذ** **بذاتة** **من ثمة** **بجناية البائع**  
 اليها الذي استحققه للبائع فلو كانت قبضه سلمها له ومعيها  
 تسعين رجوع بعشر الثمن **والا** بان تعيب بافقه معاوية او بجناية  
 مبيع بائع قبل قبض او بجناية مبيع او مشرك مبيعه له عن كات  
 او امته **اخذه** ناقصا او ضارب **بثمة** في تعيب المبيع في يد البائع  
 فان المشتري اخذ ناقصا او يتركه **وله اخذ** **بثمة** سواء اتلف  
 الباقى ام لا **ويضارب ببيعة البائع فان كان قد قبض** **بثمة**  
**الثن** **اخذ** من ماله **ما يقابل بافقه** اي باق الثمن ويكونا مسا  
 قبضه من مقابلة غير المأخوذ كما لو رهن حبلين وتلف احدهما  
 وقد قبض الخمسين فالباقى موهون باق في قبضه ولا الى اخره  
 مما ذكره **والزيادة** **في المصل** كسرى وتعلو صنعة بلا معلوم **لما**  
 فيرجع فيها مع الاصل **والمنفعة** كثره ووجد له فابعد البيع  
**لشئ** فلا يرجع فيها البائع مع الاصل **فان كانت** **اي** الزيادة  
 المنفعة **ولما** **لرهن** هو اولى من اقله فان كان الولد صغيرا  
**ولو يسل** بمجتمعة **البائع** **قيته** **بما** معا حذر من التفرق  
 المجموع منه **واخذ حصته** **الام** من الثمن فان بذل لها اخذها  
**ولو وجد** **المبيع** **عمل او شر** **لو يظن عند مبيع او يبيع** **فان كان** **الحمل**  
 متصلا والفرستة عند البيع ورون الرجوع او عكسه **اخذه**  
 بناء على الحمل في الاولى على انه يعلم وتبعا في البقية للاصل لان ذلك  
 قطع في البيع فكذا في الرجوع بغيره بينه وبين نظيره في الرهن بان  
 الرهن ضعيف بخلاف الفسخ لثقله الملك وفي الرجوع ورجع

عمر عليه **وزاد** **قيته** **بالصنعة** **فالمفسد** **شرط** **بأن** **زاد**  
 سواء ابيع المبيع وعليه اقتصر الاصل في الاوليين ام اخذ البائع  
 فلو كانت قيمته في الاوليين خمسة وبلغت بذلك ستة فله مفسد  
 سدس الثمن في صورة البيع وسدس القيمة في صورة الإخذ وفارق  
 نظيره في سائر المأخوذات بان الطبخ او القصارة شوب اليه بخلاف  
 السم فان لم يصح صنع الله تعالى اذا العلف يوجب كثيرا ولا يحصل  
 السم ولو كانت قيمته في الثالثة اربعة دراهم والصغ دراهم ومائة  
 قيمته مائة الشرب مائة قيمته دراهم او خمسة او ثمان في مفسد  
 ثلث الثمن او العشرة او خمسة لث او نصفه في النقص في الثانية على الصغ  
 كما علم لانه هالك في الشرب والشوب قائم بحاله وهما نقول كل الشوب  
 البائع وكل الصغ للمفسد او نقول لم يشتر كان فيها ما عجب قيمتهما عند  
 التمييز وجهان يرجح منهما الثاني المعنى الاول قال السبكي ويشهد له في  
 نفس الشافعي في نظير المسئلة من الغضب فان لم يزد قيمته بل لك  
 فلا شئ للبائع وان نقصت ولا للمفسد او صبغه **بصبغ** **اشترته**  
**منه** ايضا **ومن غيره** وصبغه ثم جموع عليه **فالمفسد** **قيته**  
**على قيمة الشوب** غير مصبوغ كان صارت قيمته ثلاثة او اربعة  
**فالمصغ** **مفقود** يضارب بثمة صاحبه وصاحب الشوب واحد  
 له فيرجع فيه ولا شئ وان نقصت قيمته **والا** بان زادت قيمتها  
 على قيمته **اخذ البائع** **مبيعه** من الشوب او الصغ سواء اشترى  
 قيمتهما ما وجد الصغ قيمتهما قبله ام نقصت عنها ام زادت  
 عليها كان صارت قيمتهما ستة او خمسة او ثمانية **لكن** **الفسد**  
**مركب** **لها** **فيما** اذا اشترى الصغ من آخر ولما تبع الشوب فيها  
 اذا اشترى منه **بالمزادة** **على قيمتها** فله في الاخرى مبيع في الثاني  
 او قيمته مصبوغا وذكر اخذ البائع المبيع في الثانية فيما اشترى  
 الصغ من آخر مع ذكر كون الفسد شركا فيما اشترى الصغ

الاول في هبته بان سبب الفسخ هنا شأ من اخذ منه بخلافه ثم  
 والتصرح بحكم عدم ظهور الفسخ عند الرجوع من ذاتة **ولو فرض**  
**الارض** **المبيعة** **له** **او يبيع** فيها **فان اتفق** **هو** **عزم** **عزم**  
**قاعدة** **اي** الغراس والبناء **قلعه** لان الحق لا يبعد وهم وليس للبائع  
 ان يلزمهم اخذ قيمة الغراس او البناء ليملكه مع الارض واذا  
 قلع وجب تنقية الضر من مال المفسد واذا حدث في الارض  
 نقصه بالقلع وجب ارضه من ماله قال الشيخ ابو حامد يضارب  
 البائع به وفي المذهب والتهذيب واكفاية انه يقدم به لانه  
 لتخليص ماله وهو الواجب **او** **اتفقوا** **احد** **من** **مال** **الغرم** **تملكه**  
**اي** تملك البائع الغراس او البناء **بقوته** **او قلعه** **وخرم** **اوش**  
**نقصه** لان مال المفسد مبيع كله والمضرر يندفع بكل منهما  
 فاجيب البائع لما طلبه منهما بخلاف ما لو زرعها المشتري و  
 اخذها البائع لا يملك من ذلك لان للزراع املا ينتظره فسهل  
 احتقاله بخلاف الغراس والبناء فان اختلفوا عملوا بالمصلحة  
 وجماد ذكر علمانه ليس للبائع اخذ الارض وابقاء الغراس والبناء  
 للمفسد وبلا اجرة وبه صرح الاصل لنقص قيمتها بلا ارض فيحصل  
 له الضرر والرجوع انما هو شرع للرفع الضرر ولا نزال الضرر  
 بالضرر **ولو كان** **المبيع** **له** **ماليا** **كبر** **فخلطه** **تملكه** **او يارب**  
**منه** **رجع** **البائع** **بقدر** **من** **الخلط** **ويكون** **في** **الارد** **مسا**  
 بنقصه نقص العيب او خلطه **بأجود** **منه** **فلا** **يرجع** **البائع**  
 في الخلط حذرا من ضرر المفسد ويضارب بالثمن نعم ان كانت  
 الاجود قليلا جدا كقدر تفاوت الكيلين فالوجه القطع بالرجوع  
 كما قاله الامام وقره الشبان وتعبرى بالثمن اعم من تعبرى  
 بالخلط **ولو خلطه** **اي** **الحب** **المبيع** **له** **او قصره** **اي** **الشوب**  
**المبيع** **له** **او صبغه** **بصبغه** او تعلو العبد صنعة يعلم ثم

عمر عليه



من باع النوب من زيارتي وهذا كله فيما اذا زادت القيمة بسبب  
الصنعة كما هو المتعارف من العبارة ويقدمت الإشارة اليه  
فان زادت باقتناع السوق فالزيادة لم يرتفع سعر سلعة  
**باب الجهر** هو لغة المنع وشرا المنع من  
التصرفات المالية والاصل فيه آية واجتلاء النيات آية فان  
كان الذي عليه الحق سفيها او ضعيفا او غير الشا في السفيه بالبلية  
والضعيف بالصبي وبالكبير المختار والذي لا يستطيع ان يعمل  
بالغلوب على عقله والمخبر فعات نفع مشروع لمصلحة الغير  
كالجهر على المفسد للغيراء والراعي للمرفق في المرفق للورثة  
في ثلثي ماله والعبد لسيده والمكاتب لسيده ولله تعالى والمرشد  
للمسكين ولما ابواب تقدم بعضها باق ويقوم شرع لمصلحة  
المجور عليه وهو الجهر **يجوز وصا وسفه فالجهر**  
**سلب العبارة** كعبارة المعاملة والذي كالبيع والاسلام  
**والولاية** كولاية النكاح والايضا واليه يتم بخلاف الاعمال  
فيعتبر منها التملك والاحتطاب ونحوه والاتلاف فينفذ  
منه الاستيلاء وثبت النسب بزناه ويغرم ما اتلفه ويستمر عليه  
بذلك الى **افاقه** منه فينفذ بلاء فله حق بلاء خلاف **والصبا**  
القائم بذكر او انثى ولو ميراثا **كل ذلك** اي سلب العبارة والولاية  
**الاما استثنى** من عبادة من ميراثا واذن في دخول وايضا في هذه  
من ميراثا ما ومنه وقول كل ذلك الى آخره من زيادتي ويستمر عليه  
لما ذكر **الي بلوغ** فينفذ بلاء قاضي فلا يتوقف زواله على  
ذلك قاضي الجهر الجنون وغير الاصل ككثير بلوغه وشبهه  
قال الشيخان وليس اختلافا معقلا بل من غير ما الثاني المراد الاطلا  
الكل ومن غير بالاول المراد جهر الصبا وهذا اولى لان الصبا  
سبب بالجهر وكذا التبذير واحكامها متعارفة ومن بلغ مبلغا

في

حكم تصرفه حكم تصرف السفيه الاحكام تصرف الصبي انتهى ومن ثم  
عبرت بالاول والبلوغ يحصل اما بكمال **خمس عشرة سنة** مرفقة  
تقديرية لغيرها من عرض المتدبر عنها عرضة على البني صلى الله عليه وسلم  
يوم احد وانا ابن اربع عشرة سنة فلم يجز لي ولم يرى بلغت  
عرضه عليه يوم الخندق وانا ابن خمس عشرة سنة فاجاز لي  
ورافى بلغت رولة ابن حبان واصله في الصبي وانقضت  
اقتضاهما من انفصال جميع المولد **اوانشاء** لآية واذيل الاطفال  
منكم الجهر في العلم الاحتلام وهو لغة ما يراه الثمان والخاربه  
هنا خروج الحق في نوم او يقظة جماع او غير **واما طاب**  
اي وقت امكان الامناء **كل سبع سنين** مرفقة بالاستقرار  
والظاهر انها تقريبيه كما في الحق **او يرضى** في حق انثى بالاجاز  
**وجعل انثى اماره** اي علامه على بلوغها بالامنا وفليس بلوغا  
لانه مسبق بالانزال فيحكم بعد الوضع بالبلوغ قبله فبسته  
اشهر وشئ وذكر كونه اماره من زيارتي ولوامن الجنين ما  
ذكره وحاضري من فريده حكم بلوغه وان وجد احدها فلا عند  
المجهر وجعله الامام بلوغا فان ظهر خلافه غير قال  
الشيخان وهو الحق وقال المتولي ان يكرر فمعه والاخذ قال  
النووي وهو حسن غريب **كتب عاقه كافر** بقدر زوجه  
يقول **خشفه** فانه اماره على بلوغه بخبر عطية القرظي  
قال كنه من سبي بن قريظة فكانا ينظرون من اثبت الشعر  
قتل ومن لم يثبت لم يقتل فكشفوا عانتى فوجدوها شربت  
فجعلوني في السبي رولة ابن حبان والحاكم والتر مذنب  
وقال حسن صحيح وافاد كونه اماره انه ليس بلوغا حقيقة  
ولم يولد لم يحن ولم يحن ولم يحن لان بان بغيره دون خمس عشرة سنة  
لم يحكم بلوغه بالامنا قاله الماوردي وقضيه انه اماره

انصرفه في ذلك وبطريق الاقتراض له ولم يكن له ما يفي به فحرم  
ومن زيارتي **خمس عشرة سنة** اي الصبي في الدين والمال  
ليعرف رذته وعدم رشده **قبل بلوغه** لآية وابتلوا النيات  
واليتيم انما يقع على غير البالغ **في مرة** بحيث يفي رشده  
لامره لانه قد يصيب فيها اتفاقا اما في الذي فيمسا حصة  
حاله في العبادات بقيامه في الواجبات واجتنابه المحظورات  
والشبهات اما في المال فيختلف بمزاج الناس **في مختبر ولد**  
**تاجر بما كسبه** اي سفاحه في معاملة ويسلم له المال ليحكم  
لا يعقد **شرا** ان اريد العقد **يعقد وليه** ويختبر ولد **نزع**  
**بزرعة ونفقة عليها** اي الزرعة بان ينفق على القوام  
بمخالع الزرع كالحرث والحصد والحفظ **والمرأة بامر رجل**  
**وصون نحو اطعمة** كقماش عن نفوقه كفاية كل ذلك  
ونحوه على العادة في منطه ونحو الاول من زيارتي ويختبر الجنثى  
بما يختبر به الذكر والانثى **فلو فسق بعد** اي بعد بلوغه  
رشدا **فلا جهر** عليه لان الاول لم يحن ولم يحن وعلى الفسقة  
**او يحن** بعد ذلك **يجز عليه القاضي** لا غير وفارق ما قبله  
بان التبذير يتحقق به تضييع المال بخلاف الفسق وهو وليه  
وتقييد الجهر بالقاضي من زيارتي **او يحن** بعد ذلك **فقد وليه**  
**ولي في فسق** وسياق بيانه والغرض ان التبذير لم يحن  
سفهها محل نظره واجتهاد فلا يعود عليه الجهر بغير قاض  
بخلاف الجنون **كل بلغ غير رشيد** لم يحن او سففه  
باختلاف صلاح الدين او المال فان وليه وليه في الصغير  
فيتصرف في ماله من كان تصرف فيه قبل بلوغه لم يحن اية  
فان استمر رشدا ولا يحن هو العلم ويسمي بلوغ  
سفهها ولم يحن عليه وليه بالسفيه المهرل وهو مجهر عليه

البلوغ بالسن وحكي ان الرفعة فيه وجهين احدهما هذا وثانيها  
انه اماره البلوغ بالاحتلام قال الاسود ويجه انه اماره على  
البلوغ باحدهما وانما يكون اماره في حق الجنثى اذا كان على  
فريده قاله الماوردي وخبر بالكاف والمسلم لسهو المراجعة  
آياته واقاربته للمسلمين وسالته منهم بالانبات فزما تحريكه  
بداء دفع الجهر وتنشؤا للولايات بخلاف الكافر فانه يفتن  
به الى القتل وضرب الجزية وهذا جرى على الاصل والغالب والا  
فالانثى والجنثى والطفل الذي تقدمت مراجعة اقاربته للمسلمين  
لموت او غيره حكمهم كذلك والحق بالكافر من جهل اسلامه ووقت  
امكان نبات العانة وقت امكان الاحتلام ويجوز النظر الى منبت  
عانة من احتجنا الى معرفة بلوغه بها للضرورة كما يعلم من  
كتاب النكاح وخبر بالعانة غير ما كثره الحابط والحقه  
ثقل الصوت ونحوه الشدي **فان بلغ رشدا اعطى ماله**  
لزوال المانع **والرشد** ابتلاء صلاح دين **ومر حقه** من كافر  
كافيه آية فان افسق منهم رشدا **ان لا يعمل** في الاول  
**حرم ما يطل عدالة** من كبرية او اصرار على صغيرة ولو  
تقلب طاعاته **ولا يميز** في الثاني **بان يضيع ما لا ياحتال**  
**عني فاحش في معاملة** وهو ما لا يحتمل خالبا كاسيات  
في الوكالة بخلاف اليسير كبيع ما يباوى عشرة بتسعة  
**او يحن** وان قل في جهر او نحوه **او يحن** **فان قل في حرم لا**

صرفه في **خير** كصنعة ولا في **حق** ملكه بس **وطا** **عم**  
كهذا وشراء اماء كثيرة للتمتع وان لم يلق بحاله لان المال  
تجدد ليتلف ويلتد به وقضيه انه ليس بحرم وهو كذلك نعم

انصرف



















حلف الذن ان فعت الحولة وياخذ حقه من المدين ويرجع به  
 المدين على الحال عليه كما اختاره ابن وغيره **باب الضمان**  
 هو لغة الالتزام وشرعا يقال للزام وبن ثابت في ذمة الغير  
 او احضار عن مضمونه او يذن من يستحق حضوره ويقال للعتة  
 الذي لا يحصل به ذلك ويسمى للزام لذلك ضامنا وزعمنا  
 وكفيلا وغير ذلك كما بينته في شرح الروض وغيره  
 والاصل في ذلك قبل الاجماع اختيار كثير الزعم غام  
 واوله ان يمتدنى وحسنه وابن حبان وصححه وحبس الحاكم  
 باسناده صحيح انه صلى الله عليه وسلم غفل عن رجل عشرة دنانير  
**الركنة** في ضمان الذمة خمسة مضمون **عنده** ومضمون **لله**  
 مضمون **فيه** وصيغة **وضامن** و**شرط فيه** اي في الضامن  
**الضمان** **تبع** هو اولى من تعبه وبالرشد و**اختار** هو من  
 زاد في دفع الضمان من سكر وسفيه لم يرجع عليه ومجرب  
 فليس كثره في الذمة وان لم يطالب الا بعد ذلك الحرج لامن  
 صبي ومجنون ومجرب وسفه ومريض مرض الموت عليه ومن  
 استغنى ومكره ولو باكره سبه **وصح** **دفع** مكاتب او  
 غيره **بأذنا سيد** لا يعزله كسكاحه **لا** من زيادته  
 اي لاضمانه لسيد لان ما يولى من ملكه ويؤخذ منه  
 صحة ضمان المكاتب لسيد كالتوقيع المبيع ان لم يكن مهاباة  
 او كانت ضمن في نوبة السيد **لان** **عنه** **لا** **بغير** **حصة**  
 كسبه ومال تجارة سبه فذلك **والا** **بات** اقتصر على الاذن  
 له في الضمان **فما** **يكسبه** **بأذن** في الضمان **وحاجته**  
**ما** **ذره** له في تجارة كافي المهر وان اعتبر ثم كسبه بعد  
 الشكاح لا بعده الاذن فيه والفرق ان مؤت الشكاح اغا جب

بعده

بعده وما يضمن ثابت قبل الضمان فلو كان عليه ديون فان حجر  
 عليه القاضي لم يرد ما يملكه ولا فلا يرد الا ما فضل عنها  
**شرط في المضمون** وهو الدائن **معرفة** اي معرفة الضامن  
 عينه لتفاوت الناس في استيفاء الدين تشديدا وتسهيلا  
 وافق ابي الصلاح بان معرفة وكيله تعرفته وابتعد السلام  
 وغيره بخلافه وهو الوجه **لا** **معرفة** لان الضامن محض  
 التزام لم يوضع على فعله بعد المعاقبات **ولا** **رضا المضمون**  
**عنه** وهو المدين **لا** معرفته **فقط** **التي** **بأذنه** **ديت**  
 غيره بغير ذنه ومعرفة فيصح ميت لم يعرفه الضامن  
**و** **شرط في المضمون** **فيه** وهو الدين ولو لمفعلة **بذنه**  
 ولو باعتراف الضامن فلا يصح ضمان قبل ثبوته كقصة الغد  
 لانه وثيقة له فلا يسبقه كالتشهاد وبذلك علم شرط المضمون  
 عنه وهو كونه مدينا **و** **معرفة** **ضامن** **و** **معرفة** **ضامن**  
**بعد** **قبض** **ما** **يضمن** **كان** **مضمونا** **شتر** **الضامن** **او** **لما** **يبيع** **ات**  
**خرج** **مقابلا** **مستحقا** **او** **مجبيا** **ورد** **او** **تقصا** **النقص** **صفة**  
**شرطت** **او** **فهي** **يفتح** **الصاد** **ورد** **وذلك** **لما** **حاجة** **اليه** **وما**  
 وجه به القول بطلانه من انه ضمان ما لم يجب احبب عنه  
 بانه ان خرج المقابل كما ذكر تبين وجوب رد المضمون ولا يصح  
 قبل قبض المضمون لانه انما يضمن ما دخل في ضمان البايع او  
 المشتري ومسئلة ضمان المبيع مع نقص الصفة من زيادته  
 ونقصه كان اولى من قوله وهو ان لشئ له ما لضمن بعض  
 الثمن المبيع ان خرج بعض مقابلته مستحقا او معيبا او ناقضا  
 لنقص ما ذكر **و** **شرط فيه** **ايضا** **ان** **يؤممه** **ولو** **ما** **لا** **الضامن**  
 بعد لزومه او قبله فيصح ضمانه في مدة الخیار لانه آيل

الى اللزوم بنفسه وشرط قبوله لان تبين به فيخرج القود  
 وحد العتد ونحوها وخرج باللازم غيره كدين جعالة ونجم  
 كتابة فلا يصح ضمانه **و** **م** **للضامن** **به** **جنا** **وقد** **مرا**  
 صفة وعينا فلا يصح ضمان مجهول بشئ منها لانه انما مال  
 في الذمة بعدد فاسببه البيع ونحوه سواء المستقر وغيره لدين  
 السلم وشئ المبيع قبل قبض المبيع **الا** **في** **الدين** **دينه** فيصح ضمانها  
 مع الجهل بصفتها لانها معلومة السن والعدد ولانه قد  
 اغتفر ذلك في اثنائها في ذمة الجاني فيعقر في الضمان ويرجع  
 في صفتها الى غالب اهل البلية **كما** **بدر** في انه يشترط فيه العلم  
 بالبرائة فلا يصح من مجهول بناء على انه يتملك المدين ما في  
 ذمته فيشترط عليها به الا في اهل الدية فيصح الابراء منها  
 مع الجهل بصفتها لما مر **ولو** **ضمن** **كما** **قال** **ضمنت** **مما** **لك** **على**  
**زيد** **من** **دين** **الى** **عشرة** **صح** لاستفاء الغرض بذكر العاقبة  
**في** **تسعة** ادخال للطرف الاول فقط لانه مبدأ الالتزام  
**كافرا** **وبهم** **غدا** **كأبراء** ونذر فان كلاهما يصح في مثل ذلك  
 في تسعة جافقيل ونحوه من زيادته ومسئلة الاقرار بذكرها  
 الاصل في بابه **ويصح** **كفالة** **عنه** **مضمونة** بغصب او غيره  
 اكفالة ردها الى مالكها وهذه من زيادته **ويذكر** **غائب**  
 ولو بسافة قصص **و** **بدن** **من** **يسحق** **حضرته** **في** **محلى**  
**حكم** **عند** **الاستعداد** **لحق** **الله** **شال** **مال** **او** **لحق** **اذى**  
 ولو عقوبة الحاجة الى ذلك بخلاف حقوق الله تعالى  
 وذكر الضابط من زيادته وانما تصح كماله بدون من  
 ذكر بانه ولو بواجبة والا لغات مقصودها من

احضاره

احضاره لانه لا يلزمه الحضور مع الكفيل حيث **لو** كان من ذكر  
**صيا** **ويجوز** **بأذن** وليها لانه قد يستحق احضارها لاقامة  
 الشهادة على صورتها في الاتلاف وغيره ويطالب الكفيل وليها  
 باحضارها عند الحاجة اليه **ويجوز** **ما** **ان** **تعذر** **تحصيل** **الغرض**  
 في الحال كما يجوز للمعسر ضمان المال **وصح** **قبل** **دفعه** **للمعسر**  
**على** **صورته** اذا تحمل الشاهد عليه كذلك ولم يعرف اسمه  
 ونسبه قال في المطلب ويظهر اخترا ط اذن الوارث  
 ه اذا اشترطت اذن المكفول وظاهر ان محله فحين يعتبر  
 الا فالعبر اذن وليه **فان** **كفيل** **بفتح** **الفاء** **افصح** **من** **كسر** **ها** **لانه**  
**من** **عليه** **مال** **شرط** **لزمه** **لا** **علم** **به** لعدم لزومه الكفيل  
 وكالبدن الجزء الشائع ككفله والجزء الذي لا يعيش بدونه  
 كراسه ثم ان عين محل التسليم في الكفالة **فذلك** **والا** **اي** **وان**  
 لم يعينه **فما** **ا** **يتعين** **كما** **في** **السلم** **فيها** **و** **بما** **كفيل**  
**لتسليمه** اي المكفول **فيه** اي في محل التسليم المذكور وان لم  
 يطالب به لقيامه بمزامته **مما** **حاشا** **من** **كفيل** **يبيع** **المكفول** **له**  
 منه فصح وجود الحائل لا يبرأ الكفيل فان اذ به في غير محل التسليم  
 لم يلزم المستحق القبول ان كان له عرض في الامتناع والافالظاهر  
 كما قال الشيخان لزوم القبول فان امتنع رفعه الى الحاكم فيصنع  
 عنه فان فقد اشهد شاهدين انه سلمه **فتسليمه** **ففيه** **عنه**  
**جهته** **كفيل** **فان** **الكفيل** **يبرأ** **به** **حيث** **لاحال** **كما** **يبرأ**  
 الضامن اذا اوصيل فلا يكون مجرد حضوره ولا تسليمه نفسه  
 مع وجود حائل والتقدير في هذه بعدم الحائل من زيادة  
 ولو اسلمه اجبني عن جهة الكفيل برك ان كان باذنه اح



قبله الذي **وان غاب لم يضر** ان **امكن** بان عرف حله  
 وامن الطريق وساحائل ولو كان بمسافة القصر فان لم يكن ذلك  
 لم يلزمه احضاره للجهنم وتعبدى بان امكن اولى من تعبدى بما ذكره  
**ويجوز** مدته اى مدة احضاره بان يهل مدة ذهابه و ايا به  
 على العادة وظاهر انه ان كان السفر طويلا امهل مدة  
 اقامة المسافر وهي ثلاثة ايام غير يومى الدخول والخروج  
**ثم ان** مضت المدة المذكورة **ولم يحضر** **فليس** الى ان  
 يتعذر احضار المكفول بموت او غيره او يوفى الدين فان  
 وفاه ثم حضر المكفول قال الاسنوى والمحقق ان له الاسترداد  
**ولا يفي بالكتاب** **بما** ولا يعقوبه كما فهم بالاولى وان فاته  
 التسليم بموت او غيره لانه لم يلزمه وهذا اعلم واولى من قوله  
 اذا مات ودفع لاديب الطلب الكفيل بالمال **ولو شرط** **بغيره**  
 اى المال ولو مع قوله ان فاته التسليم للمكفول **لم يضر**  
 الكفالة لان ذلك خلاف مقتضاها **وشرط في الصيغة** للضمان  
 والكفالة **فان** صرح وكفاية **بشرط** **باللزام** لان الرضا لا يغير  
 الابه وفي معناه المكتوبة معنية و اشارة اخرى من مفهومة  
**كفنته** **وسيلة** **عليه** اى على فلات او تجلته او قلته  
**او تكفلت** **ببدنه** **او انا** **بالمال** **المعهود** **او باحضاره**  
**الضمان** **المعهود** **ضامن** **او كفيل** **او زعيم** وكلها صيغ مختلفة  
 دينا فلان الى ونحوه اما لا يشعر بالترام نحو اودى المال  
 او احضر الشخصى وخلافه من قرينة فليس بضمان بل وعد  
**ولا يضمن** اى الضمان والكفالة **بشرط** **برادة** **اسل** **لحاقته**  
 مقتضاها

مقتضاها والتصريح الثانية من زيادتي **ولا يتبع** **نحو** **اذا جاء**  
 الغد فقد ضمنه ما على فلات او كفلت بدنه **ولا يتبع** **نحو**  
 ان ضامن ما على فلات او كفيل بدنه الى شهر فاذمعي برئت وهذه  
 بالنسبة للضمان من زيادتي **ولو كلف** **بدن غيره** **وامر** **احضارا**  
 له باجل **معلوم** **للمحاجة** **نحو** **انا** **كفيل** **فلان** **احضره**  
 بعد شهر **كثيرا** **حالا** **نحو** **بدنه** اى باجل معلوم فانه يصح  
 وثبت الاجل في حق الضامن **فكس** اى ضمان المؤجل حاسرا  
 وذلك لان الضمان تبرع فيحصل فيه اختلاف الدنيين  
 في الصفة للمحاجة **ولا يثبت الضامن** **فيل** **للمضمون** وان  
 التزمه حاله كماله التزمه الاصيل ولو ضمن المؤجل الى الشهر  
 مؤجلا الى شهرين فهو كفيلان المؤجل حاله كماله **والمحقق**  
 للذين سواه ان كان هو المضمون له ام ولزمته **مطالبة** **ضامن**  
**واصيل** بالدين بان يطالبهما جميعا او يطالب ابهما شاء بالجمع  
 او يطالب احدهما ببعضه والاخر بباقيه اما الضامن فلخص  
 الزعيم غارم واما الاصيل فلان الدين باق عليه **ولو برئت**  
 اى الاصيل من الدين باء او ابراء او غير ذلك فهو اعز من قوله  
 ولو ابراء الاصيل **برئ ضامن** منه لسقوطه **ولا طمس**  
**فان** اى لو برئت الضامن ببراءة لم يبرأ الاصيل لانه اسقاط  
 للوشقة فلا يسقط به الدين كلفك الرهن بخلاف ما لو برئت  
 بغير ابراء له **ولو مات احداهما** **والدين** **مؤجل** **على**  
 لان ذمته حزينت دون الحي فلا يعمل عليه لانه يرتفع بالاجل  
 فان كان الميت الاصيل فللضامن ان يطالب المستحق باخذ  
 الدين من تركته او ابراء له هو كانه التركة قد فلتك فلا يجد  
 مرجعا اذا غرم وان كان الميت الضامن واخذ المستحق الدين  
 من تركته لم يكن لورثته الرجوع على المضمون عنه الا اذا

في الضمان قبل حلول الاجل **والضامن** **بأذن** **مطالبة** **اصيل** **تقبل**  
**بأذنه** **ان** **طوبى** **لها** **انه** **يعرجه** **ان** **غرم** **مختلف** **ما** **اذ** **لم** **يطالب** **لانه**  
 لم يتوجه اليه خطاب ولم يغرر بشئ ولا يجس الاصيل وان حبس  
 ولا يرسم عليه **و** **له** **ان** **غرم** **من** **غير** **سهم** **الغارم** **وسمي** **رجوع** **عليه**  
 اى على الاصيل له وان لم ياذن في الاداء لانه اذن له في سببه بخلاف  
 ما لو اذن له في الاداء دون الضمان لا يرجع له لان الاداء سببه  
 الضمان ولم ياذن فيه نعم ان اذن في الاداء بشرط الرجوع  
 رجوع ولو ادعى على زيد وغائب الفاء وهما متضامنان بالادب  
 و اقام بذلك بينته واخذ الالف من زيد فان لم يكن له البينة  
 رجوع على الغائب بنصفها والاقل لانه مظلوم بجزء فلا يرجع  
 على غير ظالمه ويقوم مقام الاذن والضمان اداء الالف والمجد  
 دينا محجور بها بنية الرجوع كما قاله الفقهاء وغيره **ولو صالح**  
**عن** **الدين** **المضمون** **بما** **ادونه** **كان** **صالح** **عن** **ما** **سره**  
 ببعضه او بنصيب قيمته **ولو صالح** **الرجوع** **الا** **بما** **غرم** **لانه**  
 الذي يذاع لم يضمن ذمى الذي دينا على مسلم ثم تصالحا على  
 حصر لم يرجع وان قلنا بالمرجوع وهو سقوط الدين لتعلقها  
 بالسلم ولا قيمة للمخرج عنده وحول الى الضامن المضمون  
 له كالاداء في ثبوت الرجوع وعدمه كما في الروضة واصحابها  
 وخرج بصالح ما لو باعه الثوب بمائة او بالمائة المضمونة  
 انه يرجع بها لا بقيمة الثوب وتعبدى بما دونه اع مرعوبه  
**ومن ادعى** **دينه** **غيره** **بأذن** **والضامن** **رجع** **وان** **لم** **يسر** **طاله** **الرجوع**  
 يعرف بخلاف ما اذا اذنه لانه متبرع وفارق ما لو  
 وضع طعانه في قم مضطرب لاذن قهرا وهو معنى عليه

حيث يرجع عليه لان عليه استنقاذ مبيعه **ثم** **ان** **رجع** **موقد**  
 ولو ضامن **ان** **اشرك** **بأذنه** **ولو** **حله** **للضامن** **معه** **لان**  
 ذلك حجة وان بان فسق الشاهد او **ادعى** **عجزه** **ملا** **يد**  
 ولو مع تكذيب الدائن لعلم المدين بالاداء وهو مقصود بترك  
 الاشهاد **او** **غيبته** **لكن** **مصدق** **قد** **دنا** **لسقوط** **الطلب** **بأقر**  
 الذي هو اقرب من البينة اما اذا غيبته بلا اشهاد ولم يبر  
 بصدقه الدائن فلا رجوع له وان صدقه المدين لانه لم ينعق  
 باذنه لبقاء الحق وذكر هذه والتي قبلها بالنسبة للمؤدى  
 بلا ضمان من زيادتي ولو اذنه المدين للمؤدى في ترك الاشهاد  
 فتركه وصدقه على الاداء **رجع** **كتاب** **الشركة**  
 كبر المشين واسكان الراد وبيع الشين مع كسر الاء واسكانها  
 وهي لغة الاختلاط وشرعا ثبتت الحق في شين لانيها فاكتر  
 على جهة الشيعه ههنا والاولى ان يقال عقد يقضى بثبوت ذلك  
 والاصل فيها قبل الاجماع خبر المسائب بن زيد انه كان شريك  
 النبي صلى الله عليه وسلم قبل المبعث وافتر بشركة بعد المبعث  
 وخبر يعقل الله اننا ثالث الشريكين ما لم يتخا احدهما صاحبه  
 فاذلحانه خربت من بينهما رواها ابو داود والمحاكم وصحح  
 اسنادها **ان** **افزع** **اربعة** **شركة** **ابان** **بان** **يشرك** **اى**  
 اثنان **ليكون** **بينهما** **كسرها** **ببديهما** **متساويا** **كان** **او** **متفاوتا**  
 مع اتفاق الحرفة كخياطين او اختلافها ورواء **وشركة**  
**مفاوضة** **لغير** **الواو** **من** **تفا** **وخاص** **في** **الحديث** **شرافه** **جميعا**  
 وذلك بان يشرك **كاليون** **بب** **كسرها** **ببديهما** **متساويا** **كان** **او** **متفاوتا**  
 متساويا او متفاوتا او متفاوتا **وعليه** **ما** **يفر** **بسبب**  
 غصب او غيره **وشركة** **وجدة** **ليكون** **بينهما** **بشأوا**



تفاوت **لحم** ما يشترط فيه أن يكون واحداً لها ثم يشقاة و  
تعتبر بذلك اسم عامي وشركة **عنان** تكرر العين على المشهور  
منعت الشيء ظهر من عنان الآية وفي **الصحيفة** دون الثلاثة البائدة  
خاطلة لأنها شركة في غير مال كالشركة في احتطاب واصطباد  
ولكن كثرة الغرض فيها لا يصح شركة المفاضة نعمان فويان المفاضة  
وفيها مال شركة العنان صححت **واسما** أي شركة العنان صفة  
**عائنه** وهو شرطية وحمل وصحة وشرط فيها أي الصفة  
**للفصل** صريح أو كناية **بشر باذن** وفي معناه ما مر في الضمات  
والمعنى يأذن لمن يتصرف من كل منهما ومن أحدها **في التجارة**  
فلا يكفي فيه اشتراك المصور اللفظ عنه لاحتمال أن يكون أحداً  
من حصول الشركة وتعتبرى بالتجارة أولى من تعبيره بالتصرف  
وشرط في **المعاقدتين** اهلية **وقيل** لأن كلاهما وكيل  
عن الآخر فإن كان أحدهما هو المتصرف اشتراط فيه اهلية التوكيل  
أو في الآخر اهلية التوكيل فقط حتى يجوز كونه أعمى كما قاله  
في المطلب **وفي المعقود عليه** كونه **خالياً** نقلاً عنه وغيره ولو  
دراهم مغشوشة استمر في البيع راجحاً فلا تصح في متقوم  
غيره ما ينافي إلا ما يتحقق فيه ما ذكر بقى في **خلف** بعضه ببعض  
**قبل عقد** **بجست** لا يتحقق معنى الشركة فلا يكفي الخلف  
بعد العقد ولو تجلس فبعد العقد ولا خلف لا يمنع التميز  
كخلف دراهم بدنانير وشركة بجهاج وقول قبل عقد سب  
زيادة **أو كونه مشاعاً** ولو متقوماً كان ورثاء واستزارة  
أو ما عداها بعض عرض بعض عرض الآخر كصفت بصف

اولی

او ثلث بثلين لان المقتصد بالخل هو حاصل بل في الخواص وظاهر  
انه لا بد ان يكون الاذن بعد القبض فيما يشترطه والقبض فيما  
بعد **لا يشترط** المالك في ملكه فلا بد من اذن ولا يشترط في قبضه او تمام  
اذا رجع والخسر على قدرهما **ولا عقوبة** في اذى بعد القبض  
احد النصف ام غيره **عند عقد** الزم المكون معرفتها بعد معرفة  
حساب او غيره قبلها التصرف قبل العلم بان الحق لها لا يصح  
فان لم يكن معرفتها بعد لورج العقد فالشرط العلم بالنسبة  
ولو بعد العقد فلو جاز لا القدر وعلى النسبة كان وضع  
احدهما او ازم في كفة من اخره ووضع الاخر مقابلهما مثلهما  
وخطا وصحت **وشرط في البيع** **مصلحة** **مخال** **وعدم** **نظر**  
للعرف **فلا يصح** **بشيء** **مطلوب** **غيره** **مطلوب** **ولا** **يبيع** **نسيئة** **ولا**  
غير نقد بل البيع ولا يتصرف بغيرها فاحش **ولا يبايعه ولا**  
**يبيعه** **غيره** **اوله** **وسكون** **ثانيه** **ان** **يدفع** **اليه** **يعل** **فيه** **مترعا**  
**بله** **الذي** **في** **البيع** **فان** **سافر** **فيه** **او** **بعضه** **بلا** **اذن** **صن** **او** **باع** **بشيء**  
**من** **التيه** **بلا** **اذن** **صم** **في** **نسيه** **فقد** **انقضت** **الشركة** **في** **البيع**  
**وصار** **شركا** **كاتب** **المشتري** **والشريك** **وتعبر** **في** **بطحة** **اوله**  
اول من حق له بلا ضرر ولا قضاة **وجوز** **البيع** **بشيء** **للتابع** **راغب**  
بزيادة ومن قول الجوز بطحة ايضا **انه** **للمتع** **من** **شرا** **يبيع** **مع** **معه**  
اذ الغبطة **انما** **يصرف** **في** **ما** **فيه** **رج** **عاجل** **له** **بالي** **وكل** **من**  
الشركيين **فقط** **ان** **الشركة** **من** **شاة** **كالكالة** **ويعذر** **بها**  
عن التصرف **ما** **بعد** **اليه** **التي** **كون** **احدها** **وجنونه** **وثباته**  
وعنه **فانما** **بان** **في** **الكالة** **واستثنى** **في** **الجر** **انما** **لا** **يسقط** **وقر**  
حالة فلا يصح به لانه حقيق قاله ابن الرفعة **وتعبر** **في** **بها**  
في كراهم **واولي** **من** **حق** **له** **ويعذر** **لان** **بعضتها** **وتتلف** **تجوز**

أحدها ويجوزونه وبإقامة الأعزول فلا يصح له بعضه بل لا  
فيصرف في نصيب المعزول فإن أراد الآخر عزله فليعزله  
والرجوع والخس بقدر المالين باعتبار القيمة لا الأجر  
فإن تفاوت الشريكان في العمل أو بشرط خلافة فإن شرط  
المساواة فيما بين التفوات في المال أو عكسه أو شرطها بقدر  
العلى فلا يقضي في الشركة. وفصل في الشركة بين أي  
بشرط خلافة لخالفه ذلك موضوعها فإن كل منهما على الآخر  
جزء عمله له كما في القراض فإن لم يشر إلى المال وغيره  
الأصل لا أكثر من عمل واحد لأنه على شريعيه فقد التصرف  
منه للأداء والشريك كل واحد في أنه أصلي فيصنع وينبغيه في  
الرد إلى شركته وفي الضرر والتلف وأي خالف ودعى التالف ما أتى  
بهم وسبأ في غم بيانته وتعبيد ما ذكره أولى ما عني وحلف الشرك  
فيصطلق في قوله اشتريته أو للشركة أو أن ما بيدي  
لأول الشركة لأنه أعلم بقصد في الأول وعمل باليد الثانية  
بغيرها لا في قوله أفتمت وأصارت ما بيدي لأن مع قول الآخر  
لا هو مشترك بالمصدق المنكر لأن الأصل عدم القيمة وذكر  
التخفيف من زياد كتاب الوصاية  
هي دفع الواو وكسر الهمزة التفويضي والحفظ وشرعا تفويضي تخفي  
تخفي منه إلى آخر فيما يقتل النيابة ليفعله في حياته والأصل  
فيها قبل الإجماع قوله تعالى فأبغضوا حكم من أهله الآية وحضي  
للحجيحي أنه صلى الله عليه وسلم بعث السبعة لأخذ الزكاة  
للمحاجة داعية إليها في حادثة قبل قال القاضي وغيره لما  
يندوب إليها لقوله تعالى وتقوا وفيها البر واليقين

وارث کا سہرا

اركانها اربعة: موكل ووكيل وموكل فيه وصيغة  
 وشروط في الموكل صحة مباشرة الموكل فيه وهو التصرف  
 المأذون فيه والافلا يصح تفكيكه لانه اذا لم يقدر على التصرف  
 بنفسه فيناشيه اولي غالبا: هو نظيره اني اولى ما عاين  
 به ما خرج به ما استثنى من العدم كعقد فله لا يملك كسر  
 الباب واستحقاقه وكوكيل قادر وعبد مأذون له وصيغه  
 مأذون فيه في نكاح ومن العكس كالاشي موكل في تصرف وان لم يصح  
 مباشرة له للضرورة وهذا صدق في الاصل وكهم يوكل  
 حله لا في النكاح بعد النكاح او طلاق وكهم حله في التوكيل  
 فيه **فيصح تفكيكه** عن نفسه او مولى به في حق مولى به  
 من صبي ومجنون وصيغه كآب وجد في التزويج والمال وقدم  
 وقهر في المال فعلم انه لا يصح تفكيكه من صبي ومجنون ومعنى عليه  
 وانه يصح تفكيكه السفينة بما يستقل به من التصرف وانه لا  
 يصح تفكيكه المرافة في نكاح ولا العزم وغير ما لم يعلم صحة  
 مباشرتها له ولو اذنت لولها بصيغة التوكيل **كذلك كانت**  
**في تزويج وصح كافي** البيان عن النكاح وصدره في الوضوء وتغيره  
 بما ذكرنا من قوله تفكيكه الولي في حق الطفل وشروط في الموكل  
 صحة مباشرة التصرف المأذون فيه لنفسه والافلا  
 يصح تفكيكه لانه اذا لم يقدر على التصرف لنفسه فله غيره او ولي  
 فلا يصح تفكيكه من صبي ومجنون ومعنى عليه ولا تملك امرأة في نكاح  
 ولا عزم يعقده في آخره وخرج في بقوله غالبا ما استثنى  
 كالمرأة فتستحل في طلاق غيرها والسفيه وهو العبد وهو







فلا يصح لغيره قصد الحيازة كما لو خذ ما ياتي في تقدير الشئ  
**فروا** لو قال لو كيلة مع هذا كبر شئت فله بيعه بغيره فله  
 لا ينسبة ولا بغير نقد البلد او بما شئت او بما تراه فله بيعه  
 بنسبة لا بغيره فاحش ولا بغير نقد البلد او بما عز وهات  
 فله بيعه بغيره وغي لا ينسبة **ولا يبيع الوكيل بالبيع**  
 لنفسه **وموالية** وان اذن له في ذلك لانه متصرف في ذلك  
 بخلاف غيرهما كما به ولله الرشيد وتعييرى بمولية اعم من بيع  
 بولاء الصغير **وقوله قبض** تحت قبضه زوجه بقول حال  
 فهو سلم المبيع المعين ان مثله لانهما من مقتضيات البيع فان  
 سلم البيع قبله اذ قبض الشئ ضمن قيمته وان كان الشئ  
 اكثر منها فاقا انزاعها ثم قبض الشئ دفعه الى الوكيل واسترد ما عجز  
 اما الشئ الموحى فله فيه تسليم البيع وليس له قبض الشئ اذا حل الالبان  
 جلد يد **ولو كمل** بشرائه معيب لا قضاء الاطلاق  
 عرف السليم فان اشترى بغيره فالذمة او بغيره مال الموكل فهو اعم  
 من قوله فان اشترى في الذمة جاهلا بعيبه وقع الشراء  
 للموكل وان لم يبا المبيع الشئ كما لو اشترى نفسه جاهلا  
 ولتلكه من التملك بالرد بلا ضرر عليه فيه مع ان الوكيل لا ينسب  
 الى مخالفة تعليمه **وتحل** منها والشراء للمعيب بين في  
 الذمة مبرره بالعيب اما الموكل فلا نه المالك والضرر لاحق به  
 واما الوكيل فلا نه لو لم يكن له رغبة الا بغيره به الموكل فتعذر  
 الرد لانه ضرر يقع الشراء له فتضرر به **لا ان رضى**  
**موكلا** واشترى بغيره ماله فالرد وكيل بخلاف العكس  
 في الاولى وهذا من زيادتي وخروج بمجهله العيب مالى عليه

فان

فان اشترى بغيره مالى الموكل لم يصب الشراء وفي الذمة وقع له لا الكيل  
 وان ساءل المبيع الشئ **ولو كمل** ببيع بل اذت فيما لا  
 يتأتى منه لكونه لا يليق به او كونه عاجزا عنه عدا بالعرف لان  
 التقوى من مثل هذا لا يقصد منه فله فلا يوجب العجز الا في العقد  
 الذي يجر عنه ولا يوجب كل الوكيل فيما ذكر عن نفسه بغير موكله  
 ولو كمل فيه فباطل بغيره لانه لا يملك فيه وقضية  
 التعليل المذكور امتناع التوكيل عند جعل الموكل جاهلا وهو كما قال  
 الاستوى ظاهر اما ما يتأتى منه فلا يصح التوكيل فيه الا لغيره علم  
 اقتضاه كلام الجوزي **واذا وكل** باذن الثاني **وكيل الموكل**  
**فلا يجر له الوكيل** وان فسق لان الموكل اذن له في التوكيل  
 لا في العزل سواء اقال وكل عني ام اطلق **فان قال** وكل  
**عنك** ففعل الثاني **وكيل الوكيل** لانه مقتضى الاذن  
**فينزل بعزل** من احد الثلاثة **وانعزل** بما يعزل  
 به الوكيل وسياتي بيانه في فصل الوكا له جائزة فتعبرى بذلك  
 اعم من قوله بعزل له وانعزاله **وحيث** حاز له اى للوكيل  
**تو فوكل** فليوكل وجوبا امينا رعاية لمصلحة الموكل  
 الا ان عني له الموكل المالك عني اى غير امين فتعينه  
 لانه الحق له **فصل فيما يجب على الوكيل** في الوكالة المقيدة  
 بغير اجل وما يتجه الى امره ببيع المعين من الناس  
 او بغيره اى بغيره من الاموال والضرر به من زيا دق اوقية  
 اى في معنى من زمان او مكان او مجموع من زيد بالدينار الذى بيده  
 في يوم كذا في سوق كذا **ويجب** ذلك وان له يتعلق به غرض  
 محلا بالاذن فلو باع الوكيل المعين لم يصب كما في الروضة عن البيان  
 وفي غيرهما عن الاصحاب وقياس عدم الصحة فيها لو قال بيع

من وكيل زيد فباع من زيد وانما يتعين المكان اذ لم يقدر الشئ او شهره  
 عن غيره والاحواز به البيع به في غيره كما نقله في الروضة عن جمع واخره  
**فلو ابيع** بالبيع بامانة كمن يبيع باقل منها وان قل **وكما**  
**بازيد** منها ان يهاه عن الزيادة للامانة او عني مشورا  
 لانه رعا قصد رفاقة والناسية من زيا دق فان لم منه ولم يعين  
 المشتري فله البيع بازيد منه لانه حصل غرضه وزاد خيرا **وكما**  
 مانع بل ان كان غرضه بزيادة لم يجر البيع يد فيها كما مر فلو  
 وجد في زمن الحار لزمه الفسخ فان لم يفعل الفسخ البيع باق  
 امر بشرائه مشاة موصوفة بما مر في التوكيل بشرائه عند  
 يد يشار فاشترى به مشابه بالصفحة وسأوت له  
 احداها وان لم يشا الاخرى **وقع للموكل** لانه حصل  
 غرضه وزاد خيرا فان لم يشاوه واحدة منها لم يقع له  
 وان زادت قيمتها على الدينار لغوات ما وكلفه وتعييرى  
 بما ذكر اولى ما عير به **ومنه** خالفه في بيع ماله كان  
 امره ببيع عبد فباع آخر اى في شرا بغيره كان امره  
 بشراء فوب هذا الدينار فاشترى باخر او امره بالشراء في الذمة  
 فاشترى بالعين **كفا** اى بالتصرف لان الموكل لم ياذن فيه  
 ولانه في الاخرة من النسيئة قد قصد شراء موكل فيه عاوجه  
 سلم له وان تلف المعين او خالف في شراء عني ذمته  
 كان امره بشراء فوب في الذمة منسبة فاشترى بعينه او  
 امره بالشراء بعينه هذا الدينار فاشترى في الذمة **وقع**  
**الشراء للموكل** وان ساءل الموكل بقلبه ولفظه ولت  
 التسمية للامانة في الاذن ولانه في النسيئة امره بعقد  
 يتضمن تلف المعين فاقى بما لا ينضمح بتلفه ويطلب بغيره  
 ولو قال اشترى بهذا الدينار كذا لم يتعين الشراء بعينه

بل يتخير

بل يتخير بين الشراء بعينه وفي الذمة **ولا يصح** اجبار بيعت موكلا  
 وان لم يخالف الا ان اذ لم يتخير بين المتبايعين بمطابقة **ق الوكيل**  
 ولو جعل امين فلا يضمن ما تلف في يده بل بعدد قيمته  
 في دعوى التلف والرد على الموكل لانه اتقنه بخلاف دعوى الرد على  
 غير الموكل كرسول الله **فان تعذر** كان وكب المالك وليس  
 بالتوب بغيره **صحة** كسائر الاشياء **وكما** فيعزل بالتعدي  
 لان الوكالة اذن في التصرف والامانة حكم يرتب عليه بالولزم  
 من ارتفاعه بطلان الاذن بخلاف الودعة لانها يحسن اتمان  
 فان باع وسلم المبيع زلا الا الضمان عليه ولا يضمن الشئ ولو رد المبيع  
 معيب عليه عاد القرائن **والحكم** عقد اى الوكيل كروية  
**البيع** ومما رفته المحار **وتمايز** فيه متعلق بالموكل  
 لانه العاقد حقيقة حتى ان له الصمم بالخير وان احاز الموكل **ق**  
**لما ع** مطالبة اى الوكيل بالموكل بمثل ات قبضه  
 من الموكل سواء اشترى بغيره ام في الذمة **ق** الا بان لم يقضه  
 منه **ق** لا يطالبه **ات** كانت مغبيا لانه ليس بغيره  
**ق** الا بان كان في الذمة طالبة به ان لم يبعه في يده لانه  
 بان انكرها او قال لا اعرفها **ق** الا بان اعترف بها طالبة  
 منها **ق** الوكيل كضامن والموكل كصاحب فله ان يضمن  
 ما عزمه على الموكل **ولو تلف قبضه** واستحققت مطالبة  
 حشرى من الشئ سواء اعترف المشتري بالوكالة ام لا **ق**  
**القرار** على الموكل فترجع عليه الوكيل ما عزمه لانه عتق  
 وبذلك علم ما حرم به الاصل ان المشتري طالبة الموكل ابتداء  
 اطلاق تلقى الشئ الذي قبضه او لم يتقبل الاصل لم يكونه في يده  
**فصل** في حكم الوكيل كالة وارتفاعها وغيرها  
**ق** كالة ولو جعل جائز اى غير لازمة فحاجب الموكل  
 والوكيل في رفعه حال اى عن غير توقف على علم الغائب



منها بسبب ارتفاعها بغير الحرج بان يجعل الوكيل نفسه  
 او يعزل له الوكيل سواء كان يلفظ العزل ام لا فثبت الوكيل  
 الوكيل او ابطالها او رفعها وبغيرك انكرا فثبت الوكيل  
 له فيه بخلاف الكثرة شيئا او لغيره كما يحتمل ان ظاهره وذكر  
 انكر الوكيل من زيادتي وقيل والشرطه السابقه او  
 اول الباب فيجعل له بطريقه جرحه بسببه او فليس مما لا ينفذ  
 من انقضائه فتعبري من ذلك انكر من اقتضاه الاصل على الوكيل  
 والمجنون والاغاوي بنقل ملكه ممكن عن عمل الغير  
 او منفعته كبيع ووقف لنقل المولى الامة واجاز ما قبل في  
 بيعه ومثله تزويجه وذهبه مع قبضته لا يحلها بالشرع  
 على التصرف بخلافه بغير البيع وتغيره بذلك اعم  
 من تعبيرة بخروج عمل التصرف عن ملك الموكل ولو احتلها  
 فيها اي في اصلها كان قال وكنت في كذا فانكر او صفتها كان  
 قال وكنت في البيع بنسبة او بالشرع بعشر من قتال بل يقبل  
 او بعشرة او قال الوكيل قبل قبضتيه البيع او بعده  
 بحق وهو من زيادتي كان سله وقد اذن له الوكيل في تسليمه  
 قبل قبضته فثبت البيع وتلف او قال انكرت  
 بالتصرف الماذون فيه من بيع او غيره فانكر الموكل البيع  
 او الاثنان بالتصرف حلف اي الموكل فيضيق لان الوكيل علم  
 الاذنه فيما قاله الوكيل في الاول بتسليمه بقاء حقه في الثاني وعلم  
 التصرف في الثاني نعم لو قال فيها قبضت مثلا وصدقه المحقق  
 صدق الوكيل بعينه اما لو كان التسليم بغير حق بان كان الثمن  
 حالوا لم ياذن له في التسليم قبل قبضته وقال بعه التسليم قبضت  
 الثمن وتلف وانكر الموكل فالصدقة الوكيل لان الموكل يدرج حياته  
 بتسليمه البيع قبل القبض والاصل عدمها ولو اشترى امة  
 بعشرين دينار مثلا وشرها ان الوكيل اخرج بذلك فقال  
بل اذنت بعشر وحلف على ذلك فان اشترى ما دعوى  
 مال الموكل ومعه في عقد بان قال اشترى بيضا فلان والمال

له

له بطل الشراء لانه شره بماله الغير بغير اذنه او اشترى سماء  
 بعده بان قال ذلك او اشترى في ذمة ومعه كما مر  
 في العقد او بعده وصدقه البائع فيها سماء في الصورة  
فكذلك بطل لا تفرقها عن الشراء المسمى وقد ثبت بتبينه انه  
 له ياذن فيه بالشرع المذکور. وكالتقدير في الحجة والابان ليرجيه  
 فيذكر بل فراه مطلقا او سماء فيه والشراء في الذمة او بعده العقد  
 والعقد الشراء بعين مال الموكل وكذا به البائع او سكت  
 الشراء للموكل ظاهر ولغت الشخصية وسلم الثمن المعين  
 للبائع وعظم به بدله للموكل وحلف بالبائع على العلم  
 بالوكالة تكون المال للموكل او سكت به او سكت  
 وقد اشترى لها بالعين ومعه بعدم العقد وذكر  
 حلف البائع في الثانية مع ذكر دفع الشراء بالعين للموكل  
 فيما لو ساء به العقد مع سكوت البائع او ليرجيه من زيادتي  
وست القاض حينئذ اي حين وقع الشراء للموكل رفق  
 بالبائع في هذه اي مسئلة حلفه رفق بالموكل مطلقا  
 ليساعها للموكل ولو تعلّق كان يقول له البائع ان لو كان  
 موكل امرتك بشراء الامة بعشرين فقد بعثتها بها ويقول الموكل  
 ان كنت امرتك بشراء الامة الى آخره فيقبل هو لئلا باطنا ويقف  
 هذا التعليق في البيع بتقدير كذب الوكيل وصدقه للضرورة فان  
 لم يجب من دفعه الي ما ذكره لو ساء له القاض فان كان الوكيل  
 كاذبا لم يحصل له تصرف في الامة ولا يوطء ولا غيره ان كان الشراء  
 بعين مال الموكل لبطانة باطنا وان كان في الذمة حل ذلك لبعده  
 باطنا ايضا وان كان صادقا فهي الموكل باطنا وعليه الوكيل الثمن  
 وهو له بدله وقد ظهر الوكيل بغير جنس حقه وهو الامة  
 فله بيعها واخذ حقه من ثمنها وذكر المقل كافي الروضة واصليا  
 ان له ذلك ايضا فيما اذا كان كاذبا والشراء بعين مال الموكل لتعذر

رجوعه على البائع على البائع جملته على البائع وذكر من من زيادتي  
ولو قال قضيت الدين فانكر مستحقة حلف مستحقة  
 فيصدق لان الاصل عدم قضائه ولان الموكل لو ادعى القضاء لم  
 يصدق ولا يصدق الموكل على الموكل في ذلك الا محتمل لانه وكلمة  
 في الدفع اليه لم ياذنه فكان من حقه الاشارة عليه كما علمت  
 قد لي فاس او قال ائتم بالتصرف الى آخره وعمله اذا لم يكن ذلك  
 بحضوره والا صدق الوكيل لنسبة التقصير حينئذ الموكل  
 بتركه الا شهادته بخلاف ما لو وكله بقبض حقه من زيد  
 فادعى زيد دفعه له وصدقه الموكل وانكره الوكيل فانه يجزى  
 على موكله وسواء في الوصية ان تم الشئ ووصية لا يقبل  
 دعواه ادفع المال اليه بعد رشده ولكن يصدق في اذنه  
 كسعيه وغاصب ومدعي ثأخيره كاشهاد به اي  
 بالاداء لانه لا يكتفي فيه بعينه محتمل ان يصدق فيه كوكيل وفيه  
وهو انكره وكما يقضي ما علم زيد له بحسب دفعه  
 له الا يبينه بوكالته لاحتمال انكار الموكل لها ق لكن  
يجوز دفعه ان صدقه دعواه لانه محتمل عنه او  
 ادعى انه محتمل انه ادعى انه ادعى او وصى او وصى  
 له منه وصدقه وجب دفعه لاعتزافه بانتقال المال اليه  
 ومثل ما على زيد في غير مسئلة الحال ما عنده لكن لا يجوز الدفع  
 العين لمدي الوكيل بلا بينة وان صدقه لانه من التصرف في ملك  
 الغير بغير اذنه ولهذا انفصل جرحه عند وعين من كلام الاول  
كتاب الاقرار هو لغة الاثبات وشرعا من قر  
 الشئ اي ثبت وشرعا اجاز الشخص بجه عليه ويسمى اعترافا  
 ايضا والاصل فيه قبل الاجماع ايات تعال كونها قوامين

بالقسط

بالقسط شبهة لله ولوعلى انفسكم وفرت عبادة المرح على نفسه  
 بالاقراء واجاز كغير المحققين اعندنا البين الى امره هذا فان  
 اعترفه فارجهما والياس جواره لانا اذا قلنا الشهادة بالاقراء فلان  
 يقبل الاقرار اول اركانه اربعة مقر مقر مقر مقر ومقره  
 وجبقة وشرط فيها اي في الصيغة لفظ شعر بالترام عني  
 وفي معناه ما سر في الصانع سقوط له لزيد على اق عندى كذا  
 وخرج بزيادتي على او عندى ما لو حذفت يكون اقرار الا ان يكون  
 الغرض من هذا اقرارا فكذلك اقرارا وعلى اق في ذمة للمدين  
 لانه المفهوم من ذلك وهذا عند الاطلاق لما سبق انه قبل التفسير  
 في على ما لو دعيه ومن على على كافي التمهيد ونفى عليه في الام  
وهو او عندى للعين فلوا دعى لها ودعيه وانما تلفت  
 او انه ردّها صدق بدينه وتعبيري باو في الموضوعين اولى من  
 تعبيري بالواو فيها وجواب عليك او ليس عليك  
بلى او نعم او صدقت او انا مقر او نحوها كما مر في  
 منه او قبضته اقرار لانه المفهوم من ذلك كجواب  
الاقرار الالف الذي عليك بعم اق بقوله اققر فد  
او امهله او حق افتح الدين او اجد اي المضام  
مثلا او نحوها كما بعث من ثأخذه او اقله حتى ثأخذه فانه  
اقرار ذلك كجواب ذلك بذنه او حذ او اخرج عليه  
او اجعله في ذلك او انا مقر او اقر او نحوها  
 كمن حجاج او روية فليس اقرارا بالالف بل ما عند الخاص والخاص  
 ليس اقرارا اصلا لانه لا يثبت الاستبراء والخاص بمثل الاقرار بغير  
 الالف كونه اذنه تعالى والسادس من الوعد بالاقراء به بعد  
 بخلاف لا يكر ما تدعيه فانه اقرار وقول وجوب الخ اعم من ذكره  
 في شرط في الشرط اطلاق التصرف واختيار ولو من كافر  
 او فاسق فلا يصح اقراره من صبي ومجنون ومغيب عليه







درهم البذل الذي اقرضه كذا لك اي ناقصة الوزن او مغشوشة  
 او لم تكن كذلك بان كانت تامة او خالية من رطل او حصة اي قوله  
 المذكور لا يفسر فيها مع لفظها وان فصل عنه في الاولى حلالا فقد  
 البلد فيها وكان الاستثناء في الثانية ولو فسر الدرهم بغير سائر البلد  
 او بغير رطل قيل ويخالف البيع لان الغالب في العايلة قصد  
 ما يروج في البلد والا فليس اجاب عن سابق او قال له على درهم  
 في عشرة فان اراد معية اي سعادا فاحل عنك درهمها  
 تارمه لو ردي معي مع كافي بقوله تعالى ادخلوا في امم اي معهم  
 او اراد حسبا فيد رده بقوله يجره وعشره لا يهاجيه  
 والا بان الرطل في او حسبا لم يعرفه او اطلق فليس هو  
 بل ما لا يه المتين **فصل في بيان ان اوزاع من الاوزاع مع بيان**  
**وجه الاستثناء لو قال له عندك سيف في ظرف او سيف**  
**في ظرف او سيف عليه ثوب لم يلزمه الخريف والثوب**  
**اخذا باليقين او عكسه بان قال له عندك ظرف فيه سيف**  
**او فيه سيف او ثوب على عبد وهو من زيارت كرماء اي**  
**الظرف في الاولين والثوب في الاخره فقط لذلك او لم**  
**عندك حذبه بغيرها او ثوب بطر من ثوبك في الزينة لانه اكل**  
**لان السابوعين مع الطراز من الثوب او قال له في جميع**  
**اب الف اوزاع على كية يدري او قال له في سائر الف من اي**  
**الف فوعده ان لم يرد به اقرار لانه اضاف الميراث لنفسه**  
**ثم جعل لغيره منه وذلك لا يكون الا هبة بخلافه فيها قلها**  
**او قال له على درهم درهم لزمه درهم او درهم ودرهم**  
**فدرهمان يلزمه لانه في كذا وكذا وكذا ان درهم ودرهم**  
**ودرهم فخلاته ثلثه ان كان ثوب بالنك فأكيد الثاني**  
**فدرهمان يلزمه ففعل المستثنى منه ما لو فدى بالثاني او الثالث**

استثناء

استثناء قالوا كيد الاول او اطلق فباعتها ثلثه ثلثه في الاصل  
 وبطاهر الفظ في الثاني لانه لا يستثنى الا كيد في الزيادة الموكلة  
 على الموكلة بالعاطف وللشغل في الثاني كيد بالثالث وهو اقربهم كيد  
 وشيخ وجوب بيانها ولم تكن معرفته بغير مرجعته فالحص  
 حتى يبين لا يستأخذ من اربعة اوجب عليه فان مات قبل البيان طوبى  
 به للورث ووقف جميع الزكاة فان امكن معرفته بغير مرجعته كق  
 له على ذمة هذه الصيغة او قدر ما باع به فلان ذمة لم تجس ولو  
 بغير ما يبين فكذلك للقران في انه حقه فليس اي الميراث جن  
 جنس حقه وقدره وصفته وليتبع بهن وحمل الميراث على ذمته  
 ثم ان كان ما بين به من جنس الذي به ثابتي بما تارة درهم وادنى الميراث  
 بما تارة درهم فان صدقه على اربعة الميراث شئت وحلف الميراث في  
 الزيادة وان كذب به بان قال له بل ادركت ما شئت حلف على انه لم  
 يمدحها وان لا يمدحها الا ما تارة وان لم يكن من جنسها كان يمدحها  
 درهم فادنى جنسها وبناد فان صدقه على اربعة الميراث او كذبه  
 في ادركها بان قال له انما ادركت الحصى ووافقه على ان الميراث عليه  
 شئت لا تقاضها عليها وان لم يوافقه عليها صيرها بطل الاقرار بها او  
 كان في الصور الاربع مدحا للجنس فيحلف المقر على بغيرها في الاربع  
 وعلى ثبوت ادركها ايضا في صورتي التكرير وذكر الخلف من يانف  
**ولو اقر له بالف مرة او بالف مرة اخرى فالف ثلثه فقط**  
**لان الاقرار اجاب وتعدده لا يقتضي تعدد الحزبه في كل اختلاف**  
**فان كان اقرارا بالف مرة او عكس قال الا كيد يلزمه فقط**  
**لجواز الاقرار ببعض الشيء بعد الاقرار بأكمله او قبله فلو تضمن**  
**شيئا الاقرار بها كان وصف القدر بما يوصف في كلام ومكر او استأذ**  
**لي جهمي كعب وغيره او قال قبضت يوم السبت عشرة ثم قال قبضت**  
**يوم الاحد عشرة لزمه اي القدر ان قلنا قد احدثها او اطلق الاخر**  
**عمل الطلق على المعتد ولو قال له على القرضه او كما تلمز او**

فقد تعذر على الميراث ان يكون  
 استثنى من اربعة اوجب عليه فان مات قبل البيان طوبى  
 به للورث ووقف جميع الزكاة فان امكن معرفته بغير مرجعته كق  
 له على ذمة هذه الصيغة او قدر ما باع به فلان ذمة لم تجس ولو  
 بغير ما يبين فكذلك للقران في انه حقه فليس اي الميراث جن  
 جنس حقه وقدره وصفته وليتبع بهن وحمل الميراث على ذمته  
 ثم ان كان ما بين به من جنس الذي به ثابتي بما تارة درهم وادنى الميراث  
 بما تارة درهم فان صدقه على اربعة الميراث شئت وحلف الميراث في  
 الزيادة وان كذب به بان قال له بل ادركت ما شئت حلف على انه لم  
 يمدحها وان لا يمدحها الا ما تارة وان لم يكن من جنسها كان يمدحها  
 درهم فادنى جنسها وبناد فان صدقه على اربعة الميراث او كذبه  
 في ادركها بان قال له انما ادركت الحصى ووافقه على ان الميراث عليه  
 شئت لا تقاضها عليها وان لم يوافقه عليها صيرها بطل الاقرار بها او  
 كان في الصور الاربع مدحا للجنس فيحلف المقر على بغيرها في الاربع  
 وعلى ثبوت ادركها ايضا في صورتي التكرير وذكر الخلف من يانف  
**ولو اقر له بالف مرة او بالف مرة اخرى فالف ثلثه فقط**  
**لان الاقرار اجاب وتعدده لا يقتضي تعدد الحزبه في كل اختلاف**  
**فان كان اقرارا بالف مرة او عكس قال الا كيد يلزمه فقط**  
**لجواز الاقرار ببعض الشيء بعد الاقرار بأكمله او قبله فلو تضمن**  
**شيئا الاقرار بها كان وصف القدر بما يوصف في كلام ومكر او استأذ**  
**لي جهمي كعب وغيره او قال قبضت يوم السبت عشرة ثم قال قبضت**  
**يوم الاحد عشرة لزمه اي القدر ان قلنا قد احدثها او اطلق الاخر**  
**عمل الطلق على المعتد ولو قال له على القرضه او كما تلمز او**

هو من نحو خمس ما لا قيمة له كليل كريمة الاول علا بول كلامه  
 بخلاف ما لو قال من خمس خمس على الف لم يلزمه شيء كما في الروضة  
 في اصلها وتعييرى بنحو خمس من ثوبه ونحو ثوب او قال له  
 على الف من ثوب عبد لم اقبضه قبل قوله لم اقبضه لانه لا يقع  
 ما قبله سواء اقاله متصلا به ام منفصلا عنه ولا يلزمه تسليم  
 الا ان لا يبعد قبض العبد بخلاف قوله من خمس عبد لا يقبل الا متصلا  
 او على الاقرار كقول له على الف انشاء الله وان شاء الله  
 او اذ احاد وان الف ونحوه التعلق قبل فراغ الصيغة كما يوضح  
 مما ياتي في الاستثناء فلا يشترط عليه لانه لم يجرى فيها الاقرار  
 وتعييرى بذلك من قوله ولو قال انشاء الله لم يلزمه شيء  
**وحلف من قبضه فابمينه في قوله له على او عندى او**  
**مخالف وفسر ولو غفلا بوجه ففعل المقر له على**  
**الف آخر دينا وهو الذي اردته باقرارك فيحلف انه ليس له**  
**على الف آخر وانه لم يرد باقراره اهله ولا ينافيه ذكر على الف**  
**لوجوب لاحتمال اذاعة الوجوب وحفظ الودعة وحلف**  
**في دعواه تلفا ورثا له كاشين بعد اي بعد تضييع المذكور**  
**لان ذلك شأن الودعة بخلافها قبله لان التالف والمردود لا يكونان**  
**عليه ولا عهده ولا يبعد والتقيد بالعدية في عندى ومعنى من**  
**زاد في حلف مقر له وقوله اي المقر له على الف في دعوى**  
**او دينا وفسر بوجه ففعل مقال على الف آخر فيحلف ان له**  
**على الف آخر لان العيني لا تكون في الذمة ولا دينا ولو اقر**  
**ببيع او هبة وقضى فيها فادعى هو اذن من قوله تادى**  
**فسأده لم يقبل في دعواه فساد وان قال اقرت لظني الهبة**  
**لان الاسم عند الاطلاق عمل على الصحيح وكذا تحلف المقر له**  
**انه ليس فاسدا فان تكلم عن الحلف حلف المقر انه كان**  
**فاسدا ويطلب اي البيع او الهبة لان العيني المردود كالافراد**

او كائنه

او كائنه وكما سبها بعد صدق المقر وقيل ويطلب او من قوله ويرث  
 او قال هذا لزيد بل لم ير او غصبته من زيد بل من زيد وسب لزيد وغير  
 المقر بل لم ير لانه حال بينه وبينه بالاول والاول واخير بذلك  
 اعلم حاكمه ولو قال غصبته من زيد والملك فيه لغيره لم يرد لانه  
 اعترف له بالبدل ولا يغيره لغيره شيئا لحد ان يكون الملك فيه لغيره ويكونا  
 فليدين ببدل جارية او غيرها وكيل ثم كافي الوسيط في باب النك في الطلاق  
 وشبهه بالانكاح وحجه استثناء لوجهه في الكتاب والسنة وكلام العرب  
 ان قوله **فان اقر بالاقراء** لان الكلام انما يعبر بهامة فلا يشترط  
 اوله ولا ياتي بعد الفراغ والالزام دفع الاقرار بعد لزومه وهذا  
 زياد في الفصل بالمستثنى منه عرفا فلا يغير مستثنى تقضى وعي وتكر  
 وللقضاء هو من بخلاف الفصل بسكون طوبى وكلام اجنبى ولو قيل  
 ولم يستعرف اي المستثنى المستثنى منه فان استعرقه غيره على عترة  
 الا عترة لزمه فيلزمه عشرة كما يجمع معن في استعراق لاف المستثنى  
 منه ولا في المستثنى ولا فيها وهي ثلثين زياد في قوله له على درهم درهم  
 ودرهم الادرها لزمه ثلثة ثلثة درهم ولو قال ثلثة الادرها درهم ودرهما  
 لزمه درهم لان المستثنى اذ لم يجمع معن لزمه الادما يحصل به الاستعراق  
 وهو درهم فيبقى الدرهمان مستثنيين ولو قال له على ثلثة درهم الادما  
 درهم ودرهم لزمه درهم لان الاستعراق انما حصل بالاخو ولو  
 قال له على ثلثة درهم الادرها درهم ودرهما لزمه درهم لزمه درهم  
 اذ لا استعراق وهو اي الاستثناء من حيث في وعكس اي من  
 اثبات كذا في الطلاق فلو قال له على عشرة الا عشرة الا عشرة  
 ثمانية لزمه ثمانية لان المعنى الا عشرة لا تلزم الا ثمانية تسلم  
 فتلزم الثمانية والواحد الباقي من العشرة ومن طرف بيان ايضا ان يجمع  
 كل من المثبت والمنفي ويحذف النفي منه والباقي هو الميراث والعشرة  
 والثمانية في المثال فثبتان ومجموعهما ثمانية عشر في ثمانية وهو  
 المقر به ولو قال ليس له على ثلثة الا خمسة لزمه اربعة على عشرة  
 الا خمسة لم يلزمه شيء لان عشرة الا خمسة هدية فانه قال

فقد تعذر على الميراث ان يكون  
 استثنى من اربعة اوجب عليه فان مات قبل البيان طوبى  
 به للورث ووقف جميع الزكاة فان امكن معرفته بغير مرجعته كق  
 له على ذمة هذه الصيغة او قدر ما باع به فلان ذمة لم تجس ولو  
 بغير ما يبين فكذلك للقران في انه حقه فليس اي الميراث جن  
 جنس حقه وقدره وصفته وليتبع بهن وحمل الميراث على ذمته  
 ثم ان كان ما بين به من جنس الذي به ثابتي بما تارة درهم وادنى الميراث  
 بما تارة درهم فان صدقه على اربعة الميراث شئت وحلف الميراث في  
 الزيادة وان كذب به بان قال له بل ادركت ما شئت حلف على انه لم  
 يمدحها وان لا يمدحها الا ما تارة وان لم يكن من جنسها كان يمدحها  
 درهم فادنى جنسها وبناد فان صدقه على اربعة الميراث او كذبه  
 في ادركها بان قال له انما ادركت الحصى ووافقه على ان الميراث عليه  
 شئت لا تقاضها عليها وان لم يوافقه عليها صيرها بطل الاقرار بها او  
 كان في الصور الاربع مدحا للجنس فيحلف المقر على بغيرها في الاربع  
 وعلى ثبوت ادركها ايضا في صورتي التكرير وذكر الخلف من يانف  
**ولو اقر له بالف مرة او بالف مرة اخرى فالف ثلثه فقط**  
**لان الاقرار اجاب وتعدده لا يقتضي تعدد الحزبه في كل اختلاف**  
**فان كان اقرارا بالف مرة او عكس قال الا كيد يلزمه فقط**  
**لجواز الاقرار ببعض الشيء بعد الاقرار بأكمله او قبله فلو تضمن**  
**شيئا الاقرار بها كان وصف القدر بما يوصف في كلام ومكر او استأذ**  
**لي جهمي كعب وغيره او قال قبضت يوم السبت عشرة ثم قال قبضت**  
**يوم الاحد عشرة لزمه اي القدر ان قلنا قد احدثها او اطلق الاخر**  
**عمل الطلق على المعتد ولو قال له على القرضه او كما تلمز او**



ليس له على حصة **فصل** الاستثناء **ومرعى** حصة أي المستوفية وليس لها  
منقصات **المرعى** هو الذي لا يربى **بني** بنوب وبنيته دون ألف فانه  
بني بنوب وبنيته ألف فاليان لغو وبسط الاستثناء لانه بين ما اراد به وكان  
لفظ به **فصل** الاستثناء **معنى** كنه كنه الدار له الا هذا  
البيت **وهو** كمال العبد له الا الواحد **وجلف** أي بانه الى الواحد  
لانه اعرف بمرأته لو ماتوا قتل او يدونه الواحد **وشر** انه المشي  
صدق بحسبه انه الذي اراده بالاستثناء **الاحمال** ماله عاهة **فصل**  
في الاقرار بالنسب لو **أقر** من يعي اقراره بالنسب فان الحققة **لنفسه**  
كان قال هذا **بني** من كان فيه **امكان** بان لا يكون به الشرع ان يكون  
دونه في السن **بمن** علم في كونه اليه وان لا يكون معروف العيب **بعض**  
**وخصم** في مستحق **بلغ** الى الحد **اهل** الى الحد **بأن** يكون **حبا**  
غير صحيح **ويعنون** الى الحد **حقا** نسبة فان لم يصدق بان كذب به وعليه  
افضل الاصل او سكت لم يثبت نسبة الابنية فان لم تكن نسبة حقة  
فان حلف سقط دعواه وان حلف بكل حلف الدعي وبثت نسبة ولو  
تصادم **أقر** رجعا لم يسقط النسب **قال** الشيخ **الاحمد** **وحج** **وجمع**  
**وقال** ابن ابي عمير **يفط** **وغر** ايضا ان لا يكون للشيخ مقبلا **لعاد**  
**عن** **فرض** **لحج** **جمع** فان كان كذلك لم يصح لعن الثاني **استأخ** **خرج**  
**بالا** **هل** **عنه** **لصبي** **وميت** **والوكبر** فلا يثبت قطعه بل لو بلغ  
الصبي بعد استأخه فكتب للشيخ لم يسقط شبهه **بما** **صرح** به الاصل  
لانه **النسب** **يحاط** به فلا يثبت بعد ثبوته وقضية ثبوت نسبة  
منه **أذكر** له **برنه** وان استأخه **مينا** **وبصر** الاصل **فانظر** الى  
التهمة **لأن** **الارث** **من** **النسب** **وقد ثبت** **والا** **استثنى** **أشأن**  
**أهلا** **للشخص** **هو** **وحي** **قال** **بالغا** **حي** **من** **صدقه** **منها** **فان** **له**  
**يصدق** **احدا** **منها** **او** **صدقه** **منها** **عرض** **على** **القائم** **كاستأخ** **فيلزم** **لأن** **الارث**  
**وخرج** **بالا** **له** **منه** **وسأخ** **في** **القطيعة** **من** **لو** **استثنى** **شخص** **عد**  
**غيره** **او** **عشيرة** **لم** **يفط** **ان** **كان** **صغيرا** **او** **مجنونا** **محافظة** **على** **حق** **لولا**

المسألة

للسند والحق انه صدقه فكانت عين كان من عشا له اولاد فقالوا  
لصاحبها اي صاحب الفرس وان اريدت ثوبه فخير العجيين انه على التلب  
وسيطا والولد الفرس والافان قال هذا ولدي ولوع قد ولدته  
فما لي قيت نسبه بفرطه لا اولاد منها لاحتمال انه احبها باكل  
وشبهه بغير ملكها بان قال هذا ولدي وعلفت به في ملكي فقتل  
اي الاولاد وما النسب لانقطاع الاحتمال وان الحق اى النسب بعين  
عين يبعدى النسب منه اليه كذا حتى او يمشى به مع كمان  
ككون المحكي به رجلا مما يذاري كلاب ولحد بخلاف الفراد  
استلحاقها لا يقبل كمناسق في الاول استلحاق وانها وكونه ميتا  
خلاف الحي ولو يجوز الاستحالة فثبت ب الاصل مع وجوده ما قد عرفت  
فان فناء الميت فيغير الحاقه به بعد فناء له الا مع استلحاقه بعد  
ان فناء بعد ان او غيره وكوب الفرس كوكا وعليه هذا من يذاري  
فلو اقر من عليه ولده باب او فر لم يقبل لتغير من له الاول ولذ لك بخلاف  
ما الحق النسب بنفسه كان اقر باي لانه لا يمكن فثبت نسبه منه لواله  
بعد الابيئنه ونحو الاب ولا يخفى فثبت نسبه من جهة نفسه  
وكونه وارثا ولو طوعا بخلاف غيره كانه لا يورث من حاول ليرثه  
الحق به واحدا كان او اكثر كما بينا في انثاء فثبت نسبه وورث منها  
ويرثان منه فلو اقر احد حارثين بئان دون الاخر بان انكر  
او سكت لم يرثا كل المقر في حصته بعينه وانه بعدل ظاهر  
لعدم ثبوت نسبه اياها طنا فيا تركه فيها فان كان المقر صادقا فعليه  
ان يشرك فيها بثلثها فعدل الاصل ان المستلحق اليرث ولا يشرك المقر  
في حصته محمول على ما ذكرته ان ذلوا من حارث باع وراثا تركه ظاهر  
فان مات الاخر الذي لم يعرف لم يرث منه الا المقر فثبت النسب  
لان جميع اليرث ماله او اقر اى حارث باع محمول فان انكر  
الذخ الجهمول نسبته اى المقر لم يورث منه انكاره لانه لو ارثه  
لبطل نسب الجهمول انثاء ثبت المقر فانه لم يثبت بعدل المقر لانه

يكونه حائزا لو بطل نسب المجهول لثبتت اليقظة وذلك وورثه  
 اقر من حجة كاخ اقربائي لبيت ثبت النسب للاب لان الوارث  
 الحائز الظاهر قد استلحقه لا الابن له للورث الحكمي هو ان يلزم  
 اثبات الشيء فيه وهما يلزم من ارث الابن عدم ارثه فانه لو ورثت  
 لاف فلحق عن كونه واردا فاصبح اقربا **كتاب العارية**  
 يشد بد الماء وقد تخفف وهي اسم لما يعار ولعقد هان اذ  
 ذهب وجاد ببيعة وقيل من التعار وهو الشناوب والعارضا  
 قبل الاصل هو له تعالى ويعود للمانع من خرم جمهور الفقهاء  
 بائعها للمحرر وبعضهم من خبر المحرمين من الاصل الله  
 عليه وسلم استعار من اسن طلبة في تركبة والمخافة ماعة  
 اليها وهي مستعارة وقد يجب كعاراة الثوب لرفع حراره وقد  
 عقر كعاراة الامة من احبني وقد كره كعاراة العبد الماسن  
 كافر كما سياتي ان **اكارها** اربعة مستعير ومعار وصيغة  
 ومعنى شرطية مارة في مقرض من اخذ وهو من زيادتي  
 وصحة تبرع لان الاعارة تبرع باعادة المنفعة ولا تمنع ملك  
 وصبي ومجنون ومكاتب بعين اذن سيده ومحجور وسفيه  
 فليس **وهلكه** المنفعة وان لم يكن مالكا للمعنى لان الاعارة  
 اخذت على المنفعة دون العين **كك** استعير  
 لان غيره مالك المنفعة وانما اصبح له الانتفاع فلا يملك نقل  
 اللاحقة كان الضيف لا يبيع لغرضه عاقد له فان اعاد اذاته  
 المالك **ص** وهو باق على اعارته ان لم يسم الثاني في شرطه  
 المستعير يعين في اطلاقه تعريف وهو من زيادتي ولو  
 تمنع لغرض معين كان قال اعرت احدا ولا لغيره ولا لصبي  
 ومجنون وسفيه الا بعقد ولم يسم ان المالك العارية مضمة  
 كان استعار من متاعه وله اي المستعير اذاته من  
 يستوفى له المنفعة لان الانتفاع راجع اليه في شرطه المعاد

انفتاح

ارتفاع به بان يستفيد المستعير منفعته وهذا الاكثر واعيا منه  
 كما لو استعار خافق مثلا ليأخذ دسرها ونسلها وشجرة ليأخذ شراها  
 فلا يعاد ولا يستفيع به كالحرام من مباح فلا يبع اعارة ما يحرم الانفاق  
 به كالزهر وفس وسلاح لحرف وكامة مشبهة لخدمة رجل عبي  
 مخي محرم لها من يحرم نظرها اليها مخوف الفتنة اما غير المشبهة لصغر  
 اوضع فصح في الرخصة صحة اعادتها وفي الشرح الصغيرة فيها وقال  
 الاسنوي المنحة الصحة في الصغيرة دون الفتنة اه وكما في  
 الكبيرة غير المشبهة والخش يتطابق فيه معاد واستعير وتعيير  
 بمباح اعلى من قوله وتعيير اعارة حارية لخدمة امرأة او محرم  
 بشرط فيه ان يكون الارتفاع به مع هذا كذا فلا يعاد للمحرم  
 ونحوه لان الارتفاع به انما هو باستئصاله فانه في المعنى التصديق  
 من الاعادة وبما ذكر علم انه لا يشرط تعيير العارضا فقال اعرفي  
 طية فقال اخذ ما شئت من ذواتك وذكره في صحت وكرهه تزيينه  
استعارة واعادة فرع اصله لخدمته واستعارة واعادة كافر  
 مسلما صيانة لها من الاذلال والاولى مع ذكر كراهة الاستعارة في  
 الثانية من مذابقي فان قصد باستعارة اصل الخدمة تزيينه فلا  
 كراهة بل يجب كما قاله الفاضل ابو المصيب وغيره وكذا لا تكره اعارة  
 نفسه لغيره ولا لاستعارة فرع اعادته وشرط الوجهة  
 لا ينفذ يذهب في الاولاد في الارتفاع كاعرتك او يظلمه كما عي  
 مع لفظ الاحر او فعله وانما اخرج احدهما عن الآخر كما في الابوة  
 وفي معنى اللفظ ما مر في الضمان قوله لا عرتك اي فرسي  
 مثله لتعلقه بعقلك او لتعريف فرسك اعادة لا اعارة  
 فنظر الى المعنى فاسد لهما المذلة والعوي فوجب فيها اجرة للث  
 بعض البعض ومضى ضمن مثله اجرة ولا تنقض المعنى كما يعلم ذلك  
 من كتاب الاجارة وقضية التعليل انه لو قال ارعك شهر من  
 الان لتعلقه كل يوم بغيرهم او تعير في فرسك هذا شهر من



الآن كان اجارة صحيحة وموقنة رقة اي العار على المستعير من مالك  
او من نحو ملك ان ردة عليه فان ردة على المالك فالملق من عليه كالقوله عليه  
الكبرى وخرج بموقنة رقة موقنة فكل من المالك لانها من حقوق المالك  
وخالف القاضي فقال انما على المستعير فان تلف كله او بعضه عند  
المستعير لا يتحمل ما دون ذلك فيه ولو لم يكتسب ضمانه بل لا  
اوجبه على المستعير على اليد ما اخذت حتى تؤديه روجه ابو داود والحاكم  
وصحبه على شرط البخاري وفيمن التالف بالقيمة وان كان مثلبا ككتاب  
وحجر على ما جزم به في الاقرار واقضاه كلام جمع وقال ابن ابي عمير  
يفض المثل بالمثل ويجري عليه السبكي وهو الوجه واما سلفه  
بالاستعمال المأذون فيه فلا ضمان للاذن فيه المستعير من نحو  
مكن كوصي له بمنفعته فلا ضمان عليه وهو ثابته وهو لا يضمن  
فكذلك هو بخلاف المستعير من مستأجر اجارة فاسلف لان معيها ضمانا  
كما جزم به المعنى وعلله بانه فعل ما ليس له قال والقار على  
المستعير ولا يقال حكم الفاسد حكم الصحيحة في كل ما يقتضيه دل  
في سقوط الضمان بما تناوله الاذن فقط ونحو من رد ما دفع  
ككتاب سلفه مالك تحت يد من كان تسليم منه دابته لم يرضها له  
او ليقضي له عليها حاجة فانه لا ضمان عليه لانه فائته قال  
اي للمستعير انتفاع مأكون فيه ومثله ودونه المفهوم  
بالاولى ضمن الا ان شاء المعير عن غير ما عساه فلا يفعله  
ايتاعا لثمنه المستعير لمن ارادة من بلا شيء من رده مستعير  
وقوله لا يخلو لان ضمانها في الارض دون ضمانها في غيرها  
الارض فانه لا عكس اي والمستعير لزراعة شعير او فول لان  
بر ما علم في المستعير لبناء او نحو من ربح لا عكس اي والمستعير  
لزراعة لا يضمن ولا يعرض لان ضمانها اكثر في المستعير لبناء  
لا يعرض وعكس اي والمستعير يعرض لا يضمن لاختلاف جنس  
الضرر

نعم لو اراده دابة ليركبها لولا ان  
يعرض الركوب في ركوبه جاز ليركبها  
فمن كان تلافه واقره بخلافه يقع من  
الاجارة والفرق بينهما لزوم الضمان  
المستعير فشا اول الاذن الركوب في غيره  
عرفنا الاذن الركوب جاز ولا يخلو  
من ان المستعير الذي لا يملك ركوبها في غيره  
ويعتقل خلافه ولو جاز ولا يخلو للثمن  
لزم اجارة للركوب منه والعود المردود  
الرجوع منه من ركوبه لزم الركوب اي  
جاز ركوبها والعود في اي طريق ارد  
ان تعددت الطرق ولما اختلفت الركوب

الضرر اذ ضرر لبناء في ظاهر الارض اكثر وضرا للعرس في باطنها  
اكثر لانها وعروقها وان اطلق الزرعة اي الاذن فيها او غيره  
فيما صح عقد الاجارة وخرج المستعير ما مضى لاطلاق اللفظ  
قال الشيخان في الاول ولو قيل لا يربح الا اقل الا انواع ضرر الكا  
مذهبا وقال الاذرع من ربح ما احتسب ضرره هناك ولو نادى ومنع  
المبايعين تحت الشجر بان المظلمات امتانزل على الاقل ان كان  
يجوز لوجوه به نص وهذا ليس كذلك لانه لا يوجب على احد اقل  
الانواع ضرر فيقضي الى الترخيص والعقد ضمان عن ذلك لا  
ان اطلق اجارة شئ متعدي دجاجة كارض تعلق للزرعة وغيرها  
فلا يصح العقد بل يضمن جهة المنفعة من زرع او غيره او يضمن  
الانتفاع كقولك انتفع به كيف شئت او فعل به ما بدا لك وينفع  
في الشئ الثاني وهو من زاد في ما شاء في الاجارة وقيل بما هو العادة  
ثم وبه جزم ابن القزويني فان لم يتعلل الا لجهة واحدة كلباط لا يتصل  
الا للفرق لم يخرج في اجارته الا لجهة معينة المنفعة ومقبري بما ذكر  
او لم يضمن بما ذكره قمت له لو استعار لبناء والعرس لم يكن له ان  
له اعادته الا باذن جدي الا اذا خرج له بالتجدد مرة بعد اخرى  
في عادية الارض وعكس ذلك **الحكم** من العير والمستعير مخرج  
في العارية مطلق كانت او مؤقتة من حادثة من الطرفي فتفسخ  
بما تفسخ به الوكالة من موت احد ها وغيره لكن بشرط في بعض  
من الصور كدفع المبت انه انما يرجع بعد الفرض قبل الموفاء  
له ولو بعد الوضوع في القبر وان اختلفت ايام الشرح الصغير خلافه  
او بعد الفرض لان العجب الذي يحافظه على حرمته وصورة  
في اثنائه اذا اذن المعير في تكرار الدفن والا فانه انتهت العارية  
واذا رجع قبل الموفاء عزم لولى المبت مؤنة حرمه ولا يلزم المستعير  
الطم وكطرح مال في سفينة بالبيعة فانه انما يرجع بعد ان تصل الى

لك الامر فحلف فلو قطع ما يراه  
او غيره لم يكن في



في حاله وقد راعى للملوك في الخراج وجمع من  
 هذه الاقاليم لجل احوالها على ان لم يرض  
 عوده اصله وقد انقاد للميت في ارض  
 ولم ينجح اليقارب الساجد وحمل ما يابى  
 على ان احتار المرحل الساجد وقد حث  
 قارب الميت الى الوقت وحمل انما يابى  
 وحيد اقارب الميت ويحكي عوده وادبها  
 على ما انما استكرهه من ان رضى وهذا لا يظهر  
 من غير ان يفتقر تعذر اعادته وقد يجب بان  
 المعسر عند تعذر اعادته انما يفتقر الى  
 توقيعه استقبالا من وقتان فانما الجلال  
 فيه علم جاز كما انه مقدم حفظ غلة ارجاء  
 عوده فان تعذر عودته اقارب الساجد  
 انما يفتقر اليها ولا يصح ان لا يرضى الناس  
 الى الراجح انما وجد هذا الاقل للفقراء وحمل  
 لا ليعمل ما في كلامهم من التفتقر الى  
 في حاله وقد راعى للملوك في الخراج وجمع من  
 هذه الاقاليم لجل احوالها على ان لم يرض  
 عوده اصله وقد انقاد للميت في ارض  
 ولم ينجح اليقارب الساجد وحمل ما يابى  
 على ان احتار المرحل الساجد وقد حث  
 قارب الميت الى الوقت وحمل انما يابى  
 وحيد اقارب الميت ويحكي عوده وادبها  
 على ما انما استكرهه من ان رضى وهذا لا يظهر  
 من غير ان يفتقر تعذر اعادته وقد يجب بان  
 المعسر عند تعذر اعادته انما يفتقر الى  
 توقيعه استقبالا من وقتان فانما الجلال  
 فيه علم جاز كما انه مقدم حفظ غلة ارجاء  
 عوده فان تعذر عودته اقارب الساجد  
 انما يفتقر اليها ولا يصح ان لا يرضى الناس  
 الى الراجح انما وجد هذا الاقل للفقراء وحمل  
 لا ليعمل ما في كلامهم من التفتقر الى

٥٢٦  
 حثيثا ولو خجل هذا الغير نفسه لم يقصص بدله الا لما حكى وتغيرى  
 بما ذكره الى ما جاز به **كتاب الهبة**  
 فقال لما هو الصدقة والهدية وما يلحق بهما وقد استعملت الاول  
 في تعريفها والثاني في امرها فكانا وسببا في ذلك والاصل في اصطلاح الاول قبل  
 الاجتماع قوله تعالى فان طبع لكم عن شئ منته نصفكم فكلوه ههنا مرثا  
 وقوله طاقا على جبه الريبة واحضاركم اليه لتمزي في الكلام  
 على الوجع فيها وجعل الريبة محييا لا تخفى جارة لجارتها ولو ضربت  
 شاة اى ظلت راحي اى الهبة بالمعنى الاول تحملك قطع في حياة  
 تخرج بالتملك العارية والضمان والوقف وبالقطع غير كالمبيع  
 والركاة والنذر والكفاة صغير به اولى من قوله بلا عوض  
 ويزداد في حياة الوصية لان التملك فيها يتم بالقبول وهو  
 بعد الموت فان ملك الاحتياج او استعاب آخره هو اولى من  
 قوله من اجل ان الاستعاب قد تباين او بطله للمذهب اكراما  
 له فلهذا ايضا قل من الصدقة والهدية هبة الى عكس وكلها  
 مسنونة وفضلها الصدقة والهبة المارة عند الاطلاق مقابل  
 الصدقة والهدية وسواء قتل او لم يكن اى الهبة بالمعنى الثاني للام  
 عند الاطلاق ثلاثة صفة وعاقبة موصوف بشرط فيها اى  
 هذه الثلاثة ما من نظيرها في البيع ومنه عدم العاقبة والاعتاق  
 فذكره من زاد في لكن نظير هبة من حيوي بر والبيع ميعر كما  
 لا هبة موصوف في الذمة كما اشار اليه الرافعي في الصلح ويصح بعنه  
 وههنا من زاد في وصف هذه الهبة الهدية ويصح بها الاصل والاصل  
 فلا يعتبر فيها ما يعتد به في غيرها من قبض شرط في الهبة  
 اهلية فيجب ان يكون له ان يملك من غير ان يساه ولا ان  
 ولي ويوجب الدين المستقر للدين ابراء فلا يحتاج الى قبول الاضمار  
 بالمعنى والغير هبة هبة كما هي جمع ثمن للثمن وهو نظير  
 ما مر في بيعه بل او في صلح الاصل بطلان نظير ما مر في بيعه  
 وما تقرر هو هبة في غير النافع اما هبتها فيها وجب ان احق



انما ليست بقليل بناء على ان ما وهبت من اقله عادية وهو ما جزم به  
 الماوردي وغيره وسرجه الزركشي والثاني انما قيلك بناء على ان ما وهبت  
 منها فقه امانة وهو ما رجحه ابن الرقبي والسبكي وغيرهما في تصحيح جري  
ورقبي فالجواب على ذلك هذا ان جعلته لك عرك وان زاد فادى  
 مست عادي ولما اشترط غير الصحيحين المهرى ميراث لاهلها في الرقبي  
 كما قد ثبت ان جعلته لك ورقبي اي است قبلي عادي وان مت قبله  
 استقر لك ولما اشترط لغيره اي لا يرثه ولا يرثه لغيره لان طبعه ان يورث  
 اليك فان سبيل الميراث والرقبي من الرقبي فكل منهما يورث موت الآخر  
 وشرط في ملكك وهو يورث بالهبة المطلقة فرض بالذات فيه من واهب  
 او اقرب منه وان تراعى العقبة عن العقد او كان الموهوب بيد المتهب  
 وتقدم بيان القيد الاول ان يكون هذا الاطلاق وان اذ فيه الوهاب وكذا  
 الوجه بين يد بيد الا انه لانه غير صحيح القيد قبض الودعة فانه يورث  
 بتقيدته بخلاف البيع ولو جهات احداهما قبل اي قبض القيد فخلطه في  
 فلا يفسخ العقد بوجه احدهما لانه يورث الى الميراث بخلاف الشركة والوكالة  
 والتصحيح بالاقتضاء من زيادة في كونه لمعط فخصه في خطبة بعضهم  
 من فرع او اصل وان جعل سواه الذي ذكره غيره فلا يفسخ ذلك الى العقوف  
 والشهداء والشئ عنه والامر به كفي الغرض كما في الصحيحين قال في  
 الروضة قال الفارسي فان فضل في الاصل فليفضل الام فعمل كراهية  
 التفضيل عند الاستلام في الحاجة او عند مهابا كذا في الرقبي والمهرى  
 بد كراهية مع اخذ حكم التفضيل في الاصل من زيادة في كمال  
 تصحيح فيما اعطاه لغيره كمن لا يحل رجل ان يعطى عطية او يهب هبة  
 فيضع فيها الا لوالد فيها يعطى ولولد رواه الترمذي والمحاكم وصحها  
 وقيل بالولد لكل من لولادة بن يادته المتصلة كمن وقيل بصفة  
 وحمل قاردا العطية وان انفصل بناء على ان الميراث يعلم بخلاف المتصلة  
 كولد وكسب وكذا حمل حادث لم يورثه على ملك ماله ولو فسخ  
 رجع فيه من غير ارضى التقضي وانما يرجع فيما اعطاه لغيره ان يورث  
 في سلطنته فيخرج الرقبي بن والها سوله ازاله بر والى  
 ملكه

ملكه ام كان جرح عليه بغيره بغيره ارض جناية من اعطيه برقبته  
 او كاتبه او استولى له الامنة وسواء اعاد الملك اليه ام لا لان ملكه الان  
 غير مستفاد منه حتى يزيله بالرجوع فيه بخلاف ما لو كانت العطية  
 عسيرا ففجئ ثم تحلل فان له الرجوع بقا وسلطنته وبذلك عرفت  
 حكمة التعيين ببقاء السلطنة دون بقاء الملك لا يجوز هبته وهبته  
 قبل قبض فيها كعلية عتقه وتدبيره والوصية به وتزويجه و  
 زيارته واجارته ببقاء سلطنته بخلاف فيما بعد القبض وخرج بالاصل  
 غيره كالارح والعمر فلا رجوع له فيما اعطاه لغيره السابق  
 بخصه الرجوع بخروج رجعت فيه او برودة الملك كقبض الهبة  
 وانبطنها وضمها كما يجوز بيع واعطاء ووطء هبة ووقف لكال  
 ملك الغرض بدليل نفوذ تصرفه فلا يزول ملكه الا بخوما ذكر وتغير  
 بغيره الى اخره في المواضع الثلاثة اعبر ما عيريه والهبة ان اطلقت  
 بان لم يقيد بنواب ولا بعد مه فلا ثواب فيها وان كانت لا على  
 من الواهب لان اللفظ لا يقتضيه او قيدت بنواب مجهول  
 كقوله فيما طلة لتعذر تصحيحها ببعالجهالة العوض وهبة لذكر  
 الثواب بنا وعلى انما لا يقتضيه او قيدت بمعلوم فيجب نظرا  
 الى المعنى وظرف الهبة ان لم يحدد زده كقوله صرة عمر بشئ يد  
 الزاد وعاقبه الذي يكون فيه من خصوص هبة ايضا والا فلا يكون  
 هبة غلا بالعادة في انما لم يكن هبة حرم استعماله لانه انتفاع  
 ملك غيره بغير اذنه وهو حينئذ امانة الا في اكلها اي الهبة  
 منه ان اعتيد فيجوز اكلها منه حينئذ ويكون عارية ويعبر  
 بالهبة امر من تعبيره بالهدية عصا سب اللقطة  
 هي بقية الام وفتح القاف واسكانها لغة الشئ الملقوط وشرعا ما  
 وجد من حق محترم غير محرم لا يعرف الواحد مستحقه والاصل  
 فيها قبل الاجماع خير الصحيحين عن زيد بن خالد الجهني ان النبي  
 صلى الله عليه وسلم سئل عن لقطة الذهب او الورق فقال اعرف



عنا صبا وكافها ثم عرفها سنة فان لا تعرف فاستغنى  
 ولكن ودية عندك فان جاء صاحبها يوما من الدهر فادعها  
 اليه ولا فشا تلك بها وسأله عن ضالة الابل فقال مالك ودعها فان  
 معها حذاءها وسقاءها ومزد الماء وثأكل التمر حتى بلغاها وجها  
 وسأله عن الناة فقال اخذها فانحاض لك او لا حيك او للثيب واكرها  
 لقطا وملكقط ولا قط وتعلم ما يأتي وفي اللقطا معنى الامانة  
 والولاية من حيث ان الملقط امين فيما لقطه والشرع ولاد حفظه  
 كالولي في مال الطفل وفيه معنى الاكساب من حيث ان له القلق بعد  
 التعريف والمقلب منها الثاني من لقطوا في بامانته لما في من  
 البريل بكرة تركه ق سن اشهاد به مع تعريف سن من اللقطا  
 كما في الودية فلا يجب ان يعرف من به في خبره يد ولا في خبره اب  
 فالكعب وحملوا الاسر بالاشهاد في خبره اب داود من القلق لقطا  
 فليشهد فاعدل او ذوى عدل ولا يكتم ولا يغيب على المندب  
 جمعهم الاخبار وقد يقال الامر به في هذا الخبر زيادة ثقة  
 فيه خذبه وخرج بالوثوق بامانته وغيره فلا يسئل له لقطا  
 التمسح بسا الاشياء من زياد في كرم اللقطا فاسق لثلا  
 تدعو نفسه الى الخيانة فيصح اللفظ منه كمر تد اي كايهم من  
 مرتد وكاف وبعضهم لا يسلحهم لاسلحها واحتياطهم  
 واصطادهم وتزوع اللقطا منهم وتسلم لعدل لاشتم لسلح  
 من اهل الحفظ لعدم امانتهم ويضم لهم مشرف في التعريف فان تم  
 التعريف تملكوا وذكر صحة لفظ المر تد مع الزرع منه ومن  
 الكاف مع ضم مشرف لهما من زياد في تعبيره بالكاف في المعصوم  
 اعني من تعبيره بالذي في يجمع من صبي ومجنون وبنوعها  
 اي اللقطا منها في ليها في يعرفها وتلكها لهما ان رآه  
 حيث يفتري اي يجوز الاقتراض لهما لان التملك في معنى  
 الاقتراض فان لم ير حفظها او سلها للقاضي فان قصص في  
 نزعها منها فتلقت ولو باتلا فيها ضمن ثم يعرف بالتلف

فان

فان لم يقصر ولا ضاوت وذكر المجنون من زياد في وكالمصير والمجنون  
 السفيه الا انه يجمع تعريفه ونونها الامن دقيق بقيد زدت بقول  
 بلا ان اي لا يجمع اللقطا منه بعين اذن سيد وان القلق له لانه ليس له  
 الملك ولا للولي لا يجمع سيد للطلبة بدل اللقطا لوقوع الملك  
 له فعلم انه لا يعتد بتعريفه قلو اخذت منه كان الاخذ لقطا لاخذها  
 سيد او اجنيا فهو غير من تعبيره باخذ السيد ولو اقرها في ذلك سيد  
 واستغنى عنها البع فيها وهي امن جاز فان لم يكن امنا فهي تعد  
 بالاقرب فكانه اخذها منه ورد مالها ويصح اللقطا من مكاتب  
 كتابه صحبة لانه مستقل بالملك والتصرف بخلاف المكاتب كتابه  
 فاسد من متعلق لانه كالحرف في الملك والتصرف في الذمة ولقصر  
 له ولسيد في غيرهما باء فيعفاها وبتملكها حسب الرقة والحربة  
 كتحصيل القلقا وفي مهاياة اي مساوية لذي ذمة كباقي الاكساب  
 كوصية وهبة وكران والموت كاجرة طبيب وحمام وغنى ووافي  
 كساب لمن حصلت في ذمة والموت عيان وجد سببا في ذمة الا ان  
 جارية فليس عليا وجدت الجارية في ذمة وجه بل يشتركان فيه لانه  
 لانه يتعلق بالرقبة وهي مشتركة والجارية عليه كالجارية منه كاجرة الزك  
 وكلاهما كالاصل بملها فصل في بيان حكم لقط الحيوان و  
 غني مع بيان تعريفها الحيوان المملوك المتبع من صفات السباع  
 كذئب وخرقة بقرة او عدوا وطيران كيعر وطي وحمام يحس  
 لقطه من سفارة وعرا من امن او يغيب لحفظ او تملك مثلا يا خذ  
 ظاني فيضيع الراس سفارة وهي المملوك سميت بذلك تقاضا لا بالقول  
 امنه فلا يجوز لقطه لملك لانه موصوف بالامتناع من اكثر السباع مستحق  
 بالرعي الى ان يجده صاحبه لتطهيره لان طريق الناس فيها لا يعرف  
 اخذه للملك ضمنه ويمن الغنم بدفعه الى القاضي ليرده الى موضعه  
 وخرج بزياد في امته مال لقطه من سفارة من منهب فيحس لقطه للملك  
 كما شمل المستثنى منه لا رخصه بوضع با متدا اليد لثمة البروتجدي  
 جاز كروى ما عريه وما لا يجمع منها اي من صفات السباع كشاة



وعلل بجواب لفظه مطلقا اي من مغارة وعمران ومن آمن او غلب الحفظ  
او تملك صيانة له على المغارة والسباع فان لفظه لملك من مغارة او  
عمران عن قوله ثم تملكه او باعه باذن الحاكم وجده وحفظه ثم  
ثم حرفه ثم تملكه وتعييرى بتم في الموضوعين الاولين او لغيره  
بالرأى او تملك للمفوض من مغارة حاله او كله وشرم قيمته ان ظهر  
ماله ولا يجب تعريفه في هذه الحفلة على لفظه بعد الامام وذكره تملك  
فيها من زيارتي وخرج بالمغارة العمران فليس له في هذه الحفلة لسمو له  
البيع فيه بخلاف المغارة فقد لا يجب فيها من بشرى ويشق النقل اليه والحفلة  
الاولى من الثلاث عند استقائها في الاحظية او في من الثانية والثالثة  
او في من الثالثة ولا ما ويرى خصلته بعد وهي ان تملك في الحال  
ليست فيه حباله او نسل قال لانه لما استباح تملكه مع استيلائه كذا في  
ان يستباح تملكه مع استيلائه ولو كان الحيوان غير مأكول لم يكن فيه  
الحفلة من الاوليان ولا يجوز تملكه في الحال وان اسلك الاقط الحيوان  
وتبع بالانفاق عليه فذلك وان اراد الرجوع فليفتق باذن الحاكم فان لم  
يجد اشهد وله لفظه رقيقا على ما اوامره غير محمي او من ربح  
فحب بخلافه من الامم لانه يستدل فيه على سببه فيحصل اليه وله  
هنا الحفلة من الاوليان ويجوز ذلك في الامم اذا لفظها في الحفظ او التملك  
ولم تجز له كجسده ومهرم بخلاف من نقل له لان تلك اللفظة كالاقتراض  
كالمروية في غير الرقبة ملة الحفظ من كسبه فان لم يكن له كسب فعلى ما  
مرأته في غير الرقبة وانما بيع ثم ظهر له ذلك وقال كنت اشتتهه قبل ان  
وحكم بفساد البيع وتعييرى بالرقبة اعمن تعبيره بالعبد وان هتبه  
الامم بهامر له لفظه غير صحيحا حال كسبه لا اختصاصا  
حفظه وقول او يرمى الى اخره من زيارتي له لفظه غير صحيحا  
كما قول و شيا ب ونقد فان شماع فساده كسر سببه وط  
لا يثبت فله الحفلة من الاخرين وانها ان يبيع باذن الحاكم  
ان وجده ثم يعرفه لملكه ثمنه او يملكه حالا ويا كله وان وجده  
بهرات ويجب التعريف للمالك في العمران بعد الكسب وفي المغارة

قال الامام الظاهر انه لا يجب لانه لا فائدة فيه وصحة في الشرع الصغير  
قال الانصاري كمن الذي يبيع به اطلاق الجهر بانه يجب ايضا قال ولعل  
مراد الاسم انما لا يعرف بالبيع الا مطلقا وان بقي ما يتبع فساد  
بعلل كرجب يتصرف ببيعها اعطى باعه باذن الحاكم وجده والا  
اي وان لم يكن ببيعها اعطى بان كان يفضله اعطى او استوى الامر  
بأن يفضله لعلل باقية ان لم يبيع به اي بعلل جده اي لو يبيع به  
الواجب او غيره وخالف الحيوان حيث يباع كله لغيره بفضله فليس  
والمراد بالبيع الثاني بيعه للمساكين ويحرمها الا في حال الحاجة  
وقد لي ان لم يبيع به من زيارتي في استيلاء الامر واطلاق في البيع  
او لم يفتحه له بالواجب ومن اخذ لفظه لا في حاله بان لفظه الحفظ  
او تملك او اختصام او لم يفتحه حيا بغيره او يفتحه او يفتحه او يفتحه  
وان شلثة الاخرى من زيارتي فاممها اليه يملك او يفتحه بفضله التعريف  
لان الشارح له في ذلك وان فصلها اي الحيا بغيره اخذها فاسته  
امم كالمروية وهذه من زيارتي في لفظها لغيره حفظا ويجب تعريفها  
وان لفظها الحفظ لئلا يكون كذا ما مطلقا على صاحبه وما ذكرته  
من وجوب تعريفه ما لفظ الحفظ هو ما احتاره في الروضة وصحة في  
شرح مسلم واقترع في الاصل على نقل علم وجده من الاكثر قال لان  
التعريف انما يجب لتعريف شرط التملك فان ذلك انما يملكها او يفتحه  
او لفظها للمالك او لا اختصاصا ويجب تعريفه باجر ما ويحتج التعريف  
على من عليه على ظنه ان مسلطا فاما حذرها بالكونا اما بغيره اطلاقا في كسبه  
الانصاري وغيره وحيث انه يمنع الاشياء عليه ايضا حشد او اخذها  
فما انما للحيوان فسادا من كافي الروضة وليس بعد ذلك تعريفه بالملك  
او اختصاصا بالانتماء ولو دفع لفظه لقاسي لزمه فلو كان لفظها  
لملكه حفظها على ما لكتها بخلاف الروضة لانه لم يفتحه فلو كان لفظها  
على ما لكتها وقد التزم الحفظ له وهذا من زيارتي في لفظها لغيره حفظا ويجب  
بفتح الباء اللفظ وجب باعلى ما قاله الرقبة وبذا على ما قاله الانصاري وغيره  
جنتها اذهب عن ام فضة ام قباب وحفظها اهروية ام مروية في  
قلرها بغيره ان او على او كليل او ذريع وعظمتها اي وعظمتها جلت



او حرفة او غيرها وكما هي اي خطها المشدودة به وذلك لغير ذلك  
 السابق وقيل بما فيه غيره ولا يعرف صدق طعننا فخر يعرفها  
 بالتقدير في معنى في كاياب الساجد عند خروجه الناس من الجماعة  
 في بلد القطر او قرية فان كان يعرفه ففي مقصد ولا يكلف العاقل  
 الى اقرب البلاد الى موضعه من العجوة وان جازت فذلك جعها في  
 عرف ولا يعرف في المساجد قال الشافعي الا في المسجد الحرام مستثناة  
 ولو متفرقة على المعادة اذ كانت غير حقيقة والامر الاختصاصات  
 لغير زيد وقيل بما فيه غيره فيعرفها او لا كل يوم مرتين طرفة  
 اسبق عا حذر كل يوم مرة طرفة اسبق عا او اسبق عا حذر  
كل اسبوع مرة او مرتين حذر طرفة كذا لا بحيث لا يبين انه  
 تكرار للمعنى وشرط الامام في الاكتمال بالسنة المتفرقة ان يبين  
 في التعريف زين وجلان القطر وقد كذا باللاقط ولو  
 بنا شبه بعض او ماضيا في التعريف فلا يستحق جرمه لثلا يعرفها  
 الكاذب فان استقر عليها اخر لا قد يعرفه الى ان يلزم الدفع بالحقا  
ويعرفه حتى يثبت زنده بقول كيعرفه عنه عا لا يمكن الا كان  
 او ماضيا ولا يتقدم بشئ بل هو ما يغلب على الظن فاقه لا كذا اسبق  
 عليه ولا يطول طلبة له عا بالاربع بطر اعلم في فاقه عنه عا لا  
 وهو اولى ما عير به ويختلف ذلك باختلاف المال امام يعرف عنه  
 عا بالاربع وذيبيبة وزيليس فلا يعرف بل يستبد به واجد في  
 عليه متى تدعى تعريف ان قصد تملكها ولو بعد لفظ الحفظ او  
 سلطان فهو اعم من قوله ان اخذ لملكها لم يملك لم يوجب  
 التعريف عليه وهذا في مطلق التعريف فغيره ان رأى وليه تملك القطر  
 لم يعرفه متى تدعى تعريفه من مال بل يرفع الامر الى كاياب سيع جزء منها  
 وكما تملك الاختصاص وكقصده لقطه النجا نزع الى اي وان لم يقصد  
 التملك كان لفظ الحفظ وعليه اقصر الاصل او اطلق ولو يقصد تملكها  
 او احتضا صانعو تدعى التعريف على بيت مال او على مالك باذن  
 يرضيها الحاكم في بيت المال او يقرضها على المالك من الملاك او غيره  
 او يامر بغيرها ليرجع على المالك او يبيع بعضها ان رآه كافي هرب

المجال

المجال والاحتران من زيادتي واعا لم يلزم اللاقط لان الخطر على اللاقط  
 واذا عرفها ولو لم يملكها لم يملكها الا لقط او ما في معناها كتملكت  
 لانه تملك مال بيد فاقصر الى ذلك كالتك بشرا ونحوه في لقطه  
 لا لقطه كقطر وطلب انه لا بد فيها من ان يملك الاختصاص او اطلق وقدره ان يملك  
 ما يعرف سنة وما يعرف دونها فقط في حقله في حقله الاصل له بالسنة فاقست  
 تملكها فقط المالك ولو لم يملكها ولا تعلق بها حق لادم يمنع عنها  
 لزمه وذهابا له للحرر السابق بنوا وفيه المصلحة وكذا الشخص است  
 حدث قبل التملك تجا القطر وهذه من زيادتي و باشره في لعب  
 حدث بعد التملك كما يفتن بها كلها تلفها ولها ذلك الرجوع الى اليد لقطه  
 ولو اراد اللاقط الرق بالاربع واراد المالك الرجوع الى اليد اجيب الا  
 فان تملك جسا او شرع بعد التملك غير مطلق ان كانت غلبة او ماضيا  
 ان كانت متوقفة وقت تملك لانه وقت وحده في اخره ولا يكتف  
 اللقطه للملك لها بلا وصف ولا بحجة الا ان يعلم اللاقط انها لم يملكه  
 دفعها له وان وصفا له فظن صدقه جاز دفعها له و ان دفعها  
 بل ليس نعم ان تعدد الواصف ليرد دفع لاحد الاحجة وان دفعها  
 له بالوصف فليقل اي للمالك تضمين كل من اللاقط والمرفوع له في  
 عند الوصف فليقل اي للمالك تضمين كل من اللاقط والمرفوع له في  
 القرض على المرفوع له لمحصل التلف عنه فيرجع اللاقط عا عزمه  
 عليه ان لم يعرف له بالملك فاقدر ليرجع من اخذه له باقراره اما اذا لم  
 يفرصد فلا يبين الدفع له ويحل تضمين اللاقط لمراد دفع بنفسه لان  
 الزمه به الحاكم ولا يحل لقطه حرم مكنة الحفظ فلا يحل ان لقط  
 لملك او اطلق والثابت من زيادتي ويجب تعريف اللاقط الحفظ  
 لغير هذا البلا حرم الله لا يملك لقطه لانه لا يملك الا بالاربع  
 لا تحل لقطه لشد اي يعرفه ويحرم على الامام والا فاشي البلا كل ذلك  
 فلا تظهر تدعى التعريف وتلزم اللاقط الاقامة التعريف او دفعها  
 الى الحاكم والسري ذلك ان التملك الحزم مثابة للناس يعيدون اليه



يعود ما لكها اونا شبه وخرج بر يادى مكره حرم المدينة فهو كسائر  
 البلاد في حكم القطة **كتاب القطة** ويسمى القطة طائفة من  
 وديها والاصل مع يادى في له تعالى واخبروا الله وقلوه وتعاونوا  
 على البر والتقوى وان كان القطة الشري لفظا وقطعا ولاقطا وكلها تعلم  
 ما يلقا لفظا اي القطة في حق كفاية لقره تعالى ومن احياها فكما  
 احيا الناس بها ولانه ادمي محترم من جيب حفظه كالمضطر الى طعام غريب  
 وقارقه القطة حيث لا يجب لفظها بان القلب فيه الاكتاب والنفس  
 تنيل اليه فاستغنى بذلك عن الوجوب كالكتاب والوطء فيه ويجب  
 امتهار عليه اي على القطة وان كان الاقطط ظاهر القطة لانه حرقا من ان  
 يبرقه وقارقه الاشهاد عليه الاشهاد على لفظ القطة بان الغرض  
 منها المال والاشهاد في التعريف للمالي مستحب ومن القطة حفظ حرمته  
 ونسبه فوجب الاشهاد كما في الكتاب ولان القطة يشيع امرها بالنفس  
 ولا تفرق في القطة وعلى ما مع القطة شعارا ولا يملكه فلو ترك  
 الاشهاد لم تثبت له ولاية الحضارة وجاز نزعه من القطة لانه الوسيط  
 وانما يجب الاشهاد فيما ذكر على الاقطط بنفسه امام سطره القطة فالاشهاد  
 مستحب قاله الماورى وغيره واللقطة صغير او حيوان منقذ لا  
 كما قاله معلوم ولو قيل له الحاجة الى التعبد وقيل في غلط ما في امرها  
 زيادته واللاقط حرم وشهد على له ولو سئل فلو لفظه غير  
 من به رقة ولو كان تابا وكفر او ضا او جنونا اوضح او سفل او صبح  
 في حق القطة منه لان حق الحضارة ولاية وليس من اهله لكن  
 ككافر لفظا كافر لما بينه من المودة فان اذن لم يفتقر من القطة  
 في لفظه او اقره عليه فهو اللاقط ورفيقنا به عنه في الاخذ و  
 التربية اذ يربى كلبه بخلاف الكتاب لا يستقل له خلا يكون السيد هو  
 اللاقط بل ولا هو ايضا كما علم بما مر فان قال له السيد القطة في السيد  
 هو اللاقط والمجرب كارتق الا ان القطة في ذنبه فلا يصح كما قاله  
 الرويا في التقيد بغير الكتاب من زيادته ولو اقره جهلا لان  
 للقط على لفظه قبل اخذه بان قال كل منهما اخذه عنى المالك من بران  
 ولو من غيرهما اذ لاحد لواحد منهما قبل اخذه او بعد اخذه

قلم سابق لسبقه باللفظ ولا ثبتت السبق بالوقوف على رأسه بغير اخذه  
 وان لفظاه معا فعن يقدم على غيره لانه قد يواسيه بماله وعدل  
 باطنا على مستحق احتياط القبط ثمران است باقى الصفات وتسلحا  
 اخرج بينهما اذ امرهم لاجد على الآخر ولو ترك احدهما حقه قبل  
 الغزاة الفرقة الاخر وليس لمن خرب الغزاة له ترك حقه  
 للاخر كما ليس للمنفرد نقل حقه الى غيره ولا يقدم مسلم على كافر في كافر  
 ولا رجل على امرأة ولا اي للاقط فقله من بادية القرية وقوله  
 منهما اي من بادية قرية اي من كل منهما البلى لانه ارفق به كالعكس  
 اي لا يقله من قرية لبادية او من بلد لقرية او بادية لقرية عيشها  
 وفراحت العلم بالدين والصناعة فيها نعم له فقله من بلد او من قرية  
 لبادية قرية سهل المراد منها على النقص وقول الجميع وقوله فقله من  
 كل من بادية وقرية وبلد لمصلحة لا تنفذ ذلك لاما بونه وذكر حكم  
 الغزاة جيلان ومنعاص جوارى نقل البلى الى من بادية لفظا من زاد في  
 وجعل جوارى فقله اذا من الطريق والمقصود وتواصلت الاضار وانما  
 امانة اللاقط وهو منه هو اعلم من قوله ونقصه وقوله العام  
 كوقف على القطة او الوصية لهم او الخاص وهو ما اخبر به كتاب  
 عليه ملحق فنه عليه او ملبوسة له او مغل بها او تحتة مفروشة  
 ودنا يترك ذلك اي عليها وتحتة ولو منقورة ولا هو فيها وحده  
 وحضته منها ان كان معه فيها غيره لان ذلك يلائم اختصاصا كما بالنسب  
 والاصل الحريم ما له يعرف غيرها وقول وحده من زيادته كما مال  
 من قوت ولو تحتة اذ كان فيه الله له كما يمكن نعم ان حكم بان المالك  
 له فهو له مع السكان والامال موصوح بقرية سما لبيد منه حذاء  
 الموضع بقرب المكلف لان له رعاية ذنب اذا لم يعرف له مال عام  
 ولا خاص ولو محكما بقرية بان وجد ببلد كقرتين بها مسلم فو فقه  
 في حبس المال من سهم المصاح حذر ان لم يكن فيه مال او كان غماهي  
 اهدر يقتضى عليه حاكم وهذا من زيادته فحذر ان غير الاخرين



وحبت على موسى رآى المسلمون قضا باقاف ان كان حرا ولا فاعلى  
 والمعنى على جهة القرض فالقصب ينزع الحافض والتقييد باللياس  
 من زيادة ولا قطار استقلال يحفظ ماله كحفظه وانما يحوز  
 منه بأذن حاكمه لان ولاية المال لا تثبت لعنه اب وجد مست  
 الاقارب فالاحبى اولى حتم ان لم يجد ماله بأشهاد وعذا من  
 زيادى فان ماله بدون ذلك فصل في الحكم بالقبض  
 وغيره بتبعيه او بغيره كما ذكره القبط مسلم تبعه الدار وما الحق  
 بها وان استلحق كافر هو اولى من قوله ذى ولا بينة بنسبه  
 هذا اب وجد محلى ولو بالدار كغيره مسلم يمكن كونه منه ولو  
 اسم منشأ او قاض او جنانا تغلبا للاسلام ولانه قد حكم باسلافه  
 فلا يعين بحج دعوى الاستيفاء لكن لا يمكن اجتياز بلان  
 كغيره بخلافه بلان لم يمتها ولو فاه المسلم قبل في نفسه لان  
 اسلامه اما اذا استلحقه الكافر ببيته او وجد القبط محلى  
 منسوب للكفار ليس به مسلم فهو كافر ويحكم باسلام غيره  
 لقبط صواب محضون تبعه احد اصوله بان يكون احد  
 اصوله ولو من قبل الام سلا وقت العلوق به او بعد قبل بلوغ  
 او افاقة وان كان ميتا والاقر من حيا كافر تغلبا للاسلام  
 و تبعه لاسبية المسلم ولو غير مكلف ان لم يكن معه في السبي  
 احدهم اى احد اصوله لانه صار تحت ولايته فان كان معه فيه  
 احدهم لم يمنع السبي لان تبعية احدهم اخرى ومعنى كون احدهم  
 معه كافي الرضا ان يكونا في جيش وغنية واحدة لانها في ملك  
 رجل وحزم بالمسلم الكافر فلا يحكم باسلام مسييه وان كان يارفا  
 لان الدار لا تشر فيه ولا في اولاده وكيف توش في سبيته نعم هو  
 بخلاف سايه كاهل الماورى وغيره وليسياه مسلم وكافر  
 فهو مسلم وحزم بالتبعية اسلامه استقلال فلا يفتح كافر

عقوده

عقوده وداره حرة عبادته باقاف استقلالها قمع منه فلا خلاف الاسلام  
 وانما صح اسلام على رضى الله عنه في صفوه لان الاحكام كما قال السبي  
 اغا تعلقت بعد المحرق في عام الخندق اما قبلها منى متوسطة بالتيار وكان  
 على جميع احصى اسم فانت كثر بعد كماله بالبلوغ او افاقة فيهما اى  
 هاتين التبعيتين فوجد سبق الاسلام بحكمه وحزم بهما ما لو كمل  
 في تبعية الدار وكفر فانه كافر اصل لا مرد على ظاهرها فاذا اعرى  
 نفسه بالكلية شيئا خلا من ما ظنناه وهذا المعنى قوله بتبعية الدار  
 ضعيفة فعمد ان تحصى المسلمون بالدار لم يعز على كثره اصله قطعاً قاله  
 الماورى ولا فرق بين الرقعة وذكر حكم الجوع مطلقا مع ذكر حكم العبي  
 فاما لو كفر بعد بلوغه بالنسبة لتبعية السبي من زيادى وتبعى باحد  
 اصوله او لم يمت بعد باحد اصوله فصل في بيان حرية القبط  
 وحرقة واستلحاق القبط هو وان ادعى حرقة لاقط او غيره لان ظاه  
 الناس احرار الا ان تقام برقه بينة تعرضه لسب الملك كما رث  
 وشروفا فلا يمكن مطلق الملك لانا لان من ان يعتد الشاهد ظاهر اليد وفارق  
 غيره كقوب ودار بان امر الفرق خطر فاحتيط فيه وبان المال ملوك فلا  
 تغير دعواه وصفه بخلاف القبط لانه حر ظاهر او يقر به بعد كماله  
 ولم يملك به المقر له هو اولى من قوله فصدقه ولم يبق اقراره  
 بعد كماله بحسب ما فيكم برقة في الصورة منى وان سبق منه تصرف فيقتضيا  
 كبيع وشكاح فعمد ان وجد بدار حرب لا مسلم فيها ولا منى فزيت كافر  
 صيانهم وناسهم قاله الباقين وكلامهم يقتضيه اما ان اقر به لمكذب  
 او سبق اقراره بالحرية فلا يقبل اقراره بارق وان عاد المكذب وصدقه لانه  
 لا يمكن به حكم بحريته باصل فلا يعود رقيقا ولا يقبل اقراره به ان بارق  
 في نصيب ما عصى يعنى بخلافه في مستقبل وان اضر بعينه وما عى لا  
 يضر بعينه فلو ان له ربه فاقرب بدينه مال قرضه ولا يجعل للمقر له  
 بالرق الا ما فضل عن الدين فان بقى من الدين شيئا اتبع به بعد عقته اما  
 التصرف الماضى المضرب به فيقبل اقراره بالنسبة اليه ولو كان القبط



امرأة متزوجة ولو لم يكن له نكاح الاية واقرت بالارق لو مضى  
 نكاحها وسلم تزوج باليل ونهارا وبسائر جهاز وبغيره ان سجد  
 وولدها قبل اقرارها حرم وبعده رقيق وتعد بثلاثة اقراء للطلاق  
 ونهين وحشة ايام النبوة وحذفت من الاصل حاكم بالوادعي  
 رقا صغيره قبل الفقه لذكره في الدعوى والبيات وسيا في  
 بانه ثم مع زيادة ولو استحق صغير هو اعم من قوله ولو  
 استحق القبط رجل ولو كان او عبدا او غير لاقط حقه بشرط  
 السابق في الاقرار لانه اقر له بوجه فاشبهه بالقر له بال ولا مكان  
 حصو له منه نكاح او وطء شبهة لكن لا يملك للعبد لا شغاله عبدة  
 سيده ولا نفقة عليه ان لا مال له اما المرأة اذا استلقت فلا حقهها  
 خلية كانت او لا اذ عكها اقامة البينة على ولادتها بالمناخاة بخلاف  
 الرجل ان استلحقه اثبات قدم ببيته لا باسلام وحرية فلا يقدم  
 احد بشئ منها لان كل من انقص بشئ منهما او قلها اهل الوافد  
 فلا بد من مرجح فان لم تكن بيته او قلها ببيتان قدم بسبق  
 استلحقا من احد ما مع ذلك له شرع لقط لثبوت النسب منه  
 معتقدا باليد فاليد عاضدة لامرجه لا نقضت النسب بخلاف المالك  
 اما يد القطة فلا عبدة لها حتى لو استلحق اللاقط القط ثم ادعاه اخره في  
 على القاطن كما يعلم مما في ولو اقام اثبات بشتين مؤخرتين بشارع  
 متعلقين فلا ترجيح وقد سبق الى اخره من زياد في امره سبق  
 ببيت السابق قدم بقاتل وجده وسيا في بانه اخر كتاب الدعوى  
 فان ظلم اي القاطن اي امره ببدن وبسافة قصر او وجد ولكن  
 تحيل وقفاه عنها او الحق بهما ان شرب بعد كما لم يكن على طه  
 اليه منها او من ثالث يحكم الجيلة لا يجوز التضييق فان امتنع من الافتاب  
 عاين جنى وعليه المأنة مدة الانتظار فان انتاب الى احد ارجح  
 الاخر عليه بما ان ان مان باذن الحاكم وان انتاب الى ثالث وصدقه  
 لحقه ولو لم يعل طبعه الى احد وقف الامر الى التناهي بعد انتسابه  
 من الحق القاطن بعينه ابطال الانتساب لان الحاقه حجة او حكم  
 تعينه

وتعينه بما ذكره في ما عر به  
 تثليث الجرم واقصر جماعة على كرها واخرون على كرها ونهها  
 وهي كالجمل والمجيلة لغة اسم لما جعل الانسان على  
 فعل شئ وشرها الترام عوفى معلوم على معنى والاصل  
 فيها قبل الاجماع خبر الذي رقاها الصحاب بالمناخاة على قطع  
 من الغفر كما في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم وعنه اقر  
 مداه الحاكم وقال صحيح على شرط مسلم والقطع فلا فخر لاسا  
 من الغنم وايضا الواحدة وقد تدعو اليها فان كانت كالمطارة  
 والاحارة **ابن** كذا اربعة على وجه واحد  
 وعاقب وشره في اختياره اطلاق نصف ملزم ولو  
 عني المالك فلا يصح الترام مكره وصبي ومجنون ومجنون  
 وعلى عامل ولو بهما بالالتزام فلو قال ان زوجه زيد فله  
 كذا فزوجه غير عامل فذلك او من ادعى فله كذا فزوجه من لم يعلم  
 ذلك لم يفتق شيئا واهلية عامل اعني وضعه في  
 اهل ذلك ولو عمل وصيا ومجنونا ومجنون ومجنون  
 ان لا يخلو من صغير لا يملكه على العمل لان شفاعة معدومة  
 كاستجاره على العطف **شرط في العمل كلفه** وعدم تعينه  
 فلا جعل لما لا كلفه فيه كان قال من ادعى على فله كذا فله لو مال  
 بيد غيره ولا كلفه ولا فيما تعين عليه كذا قال من ادعى على فله  
 كذا فزوجه من هو بيعة وتعني عليه ليركع غضب وان كان فيه  
 كلفة لان ما لا كلفه فيه وما تعين عليه شرعا لا يقابلان دعوى  
 وما لا تعين ساءل المالك جواب على الكفاية كمن حبس فلان فله  
 مالا لمن يتكلم في خلاصه بجاهه او غيره فانه جاز كما قلته  
 النوى في ثوابه ق عدم تأقيته لان تأقيته قد  
 نفوت الغرض فيفسد وسواء كان العمل الذي يجمع عليه

فيما ذكره في ما عر به  
 تثليث الجرم واقصر جماعة على كرها واخرون على كرها ونهها  
 وهي كالجمل والمجيلة لغة اسم لما جعل الانسان على  
 فعل شئ وشرها الترام عوفى معلوم على معنى والاصل  
 فيها قبل الاجماع خبر الذي رقاها الصحاب بالمناخاة على قطع  
 من الغفر كما في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم وعنه اقر  
 مداه الحاكم وقال صحيح على شرط مسلم والقطع فلا فخر لاسا  
 من الغنم وايضا الواحدة وقد تدعو اليها فان كانت كالمطارة  
 والاحارة **ابن** كذا اربعة على وجه واحد  
 وعاقب وشره في اختياره اطلاق نصف ملزم ولو  
 عني المالك فلا يصح الترام مكره وصبي ومجنون ومجنون  
 وعلى عامل ولو بهما بالالتزام فلو قال ان زوجه زيد فله  
 كذا فزوجه غير عامل فذلك او من ادعى فله كذا فزوجه من لم يعلم  
 ذلك لم يفتق شيئا واهلية عامل اعني وضعه في  
 اهل ذلك ولو عمل وصيا ومجنونا ومجنون ومجنون  
 ان لا يخلو من صغير لا يملكه على العمل لان شفاعة معدومة  
 كاستجاره على العطف **شرط في العمل كلفه** وعدم تعينه  
 فلا جعل لما لا كلفه فيه كان قال من ادعى على فله كذا فله لو مال  
 بيد غيره ولا كلفه ولا فيما تعين عليه كذا قال من ادعى على فله  
 كذا فزوجه من هو بيعة وتعني عليه ليركع غضب وان كان فيه  
 كلفة لان ما لا كلفه فيه وما تعين عليه شرعا لا يقابلان دعوى  
 وما لا تعين ساءل المالك جواب على الكفاية كمن حبس فلان فله  
 مالا لمن يتكلم في خلاصه بجاهه او غيره فانه جاز كما قلته  
 النوى في ثوابه ق عدم تأقيته لان تأقيته قد  
 نفوت الغرض فيفسد وسواء كان العمل الذي يجمع عليه



العمل على معلوما او مجهولا لا يحل له الحاجة كما في عمل الفرائض  
على اولى فان لم يصير عليه اعتبر ضبطه اذ لا حاجة الى احتمال  
المجهول في بناء حائط يذكر وضعه وحده وعرضه و  
ارتفاعه وما يبنى به وفي المناظرة يعتبر وضعها وصفها  
الغريب واكثر ما ذكر من زيادة في شرط في العمل ما مر  
في التمس هو اولى ما ذكره فلا يصح شيئا لجهل او تخاسة  
او غيرها بقصد العقد كما لم يصح ولا نه مع الجهل لا حاجة الى  
احتماله كما لا حاجة بخلافه في العمل والعامل ولانه لا يكاد  
احد يرعى في العمل مع جهله بالجعل فلا يحصل مقصود العقد  
ويستثنى من ذلك مسئلة العلم واستثنى في الجهل وما  
لوصف الجعل بما يقيد العلم ولا يصح كونه غشا لان البيع  
لازم فاحتبط له بخلاف الجعالة والمعاملة في جعل وكذا  
تقصيد اجرة كما لا حاجة الفاسدة بخلاف ما لا يقصد  
كالتم وتعتبر بزيادة او نقصان في العمل كما في البيع في الصيغة  
لفظ او ما في معناه جاز في الضمان من شرط للملزم بدل  
على ان شرط العمل الجعل لا اعمامه وضمة فافترت الصيغة  
تد على المطلوب كما لا حاجة بخلافه في العمل لا يشترط له  
صيغة فلو عمل احد بقول الجاني قال زيد من من عبدك  
فله كذا وكان كذا فلا يلزم له لعمري الالتزام فان كان  
صادقا فله على زيد ما التزم ان كان المحترقة والا فهو كما  
لو رد عبدك بغير علم بانه وفي ذلك اشكال ذكرته  
مع جوابه في شرح الروي وشرح من اقر من الحكم

المعنى

المعنى فحله من الجعل فان رده من بعد مثله فلا زيادة له  
لعدم التزامه من مثله من جهة اخرى فله الجعل كما صححه  
المؤلف في المحصول والعرض وتبين جواز ذلك في الاجارة ولم  
يطلع السبيل في ذلك فثبت ان الاول عدم استحقاقه وكذا  
لا يدرى ان رجع عنه وما الى استحقاقه في قوله انما  
مثلا معيني كان او لا فلهما الجعل بالوجه الا ان عني  
اخذها فقط فلهما كل شيء ان الجعل ان قصد الجعل اعم  
منه والى ان قصد الآخر العمل نفسه او الملزم او لهما او  
لنفسه والعامل والعامل او الملزم او الجميع او لم يقتصر شيئا  
فيقول ولا اعترض في له وان قصد العمل للمالك المعنى  
قسطه وهو في المثال نصف الجعل في الدور الثلاث الاول  
والاخرى وثلاثة ارباعه في الرابعة والخامسة وثلاثة في  
السادسة وتعبر في الاجرة حيث لعدم التزامه وقيل  
في من العمل الصادر ذلك بما قبل شروع فيه للملزم  
تعتبر بزيادة او نقصان في العمل والى كافي البيع في دين  
التمار وتعتبر به ههنا وغنيان في الملزم ان من تعبر بالملاك  
وتحكم التعبر في العاين زيادة فان كانت التعبر بعد  
شروع في العمل او قبله عمل العامل جازلا بذلك  
فله اجرة اي اجرة مثله لانه التداء الثاني فصح في الاول  
والفصح من الملزم في انشاء العمل يقتضي الرجوع الى اجرة المثل

المعنى فحله من الجعل فان رده من بعد مثله فلا زيادة له لعدم التزامه من مثله من جهة اخرى فله الجعل كما صححه المؤلف في المحصول والعرض وتبين جواز ذلك في الاجارة ولم يطلع السبيل في ذلك فثبت ان الاول عدم استحقاقه وكذا لا يدرى ان رجع عنه وما الى استحقاقه في قوله انما مثلا معيني كان او لا فلهما الجعل بالوجه الا ان عني اخذها فقط فلهما كل شيء ان الجعل ان قصد الجعل اعم من جهته والى ان قصد الآخر العمل نفسه او الملزم او لهما او لنفسه والعامل والعامل او الملزم او الجميع او لم يقتصر شيئا فيقول ولا اعترض في له وان قصد العمل للمالك المعنى قسطه وهو في المثال نصف الجعل في الدور الثلاث الاول والاخرى وثلاثة ارباعه في الرابعة والخامسة وثلاثة في السادسة وتعبر في الاجرة حيث لعدم التزامه وقيل في من العمل الصادر ذلك بما قبل شروع فيه للملزم تعتبر بزيادة او نقصان في العمل والى كافي البيع في دين التمار وتعتبر به ههنا وغنيان في الملزم ان من تعبر بالملاك وتحكم التعبر في العاين زيادة فان كانت التعبر بعد شروع في العمل او قبله عمل العامل جازلا بذلك فله اجرة اي اجرة مثله لانه التداء الثاني فصح في الاول والفصح من الملزم في انشاء العمل يقتضي الرجوع الى اجرة المثل



والحق به صحة بالتغير قبل العمل المذكور فان دخل في هذه عالما بذلك  
المسمى اثنافا ويستثنى من الاول ما لو علم المسمى اثنافا فقط فله قطع  
على بطلان عمله فيما يظهر وان اضم كلام بعضهم ان له بذلك المسمى اثنافا  
رفقوا لا عمل جاهلا بما زاد في ذلك **ففسخ** للمعالة لانها  
عقد جائز الم طرفيها كالترافع والشرع **والعامل الجرح** اى اجرة مثله  
**انفسخ** للملتزم ولو باعقار الرقبة بعد شترع في العمل كما في الفرائض  
واستشكل لزوم اجرة المثلما لو مات الملتزم في أثناء المدة حيث يفسخ  
ويجب القطع من المسمى اى في حق الفسخ والانفساخ ويجب بان  
الملتزم لم يفسخ في استطاع المسمى العمل بعد الانفساخ  
لم يعد الملتزم منه بخلافه ضار **الابان** فسخ احداهما قبل الشروع اى  
العامل بعد **فلا يفسخ** له وان وقع مسلكا كان شرط له لجملة ومقابلته  
بما حاشا فلو فسخ بعضه بغيره لانه لم يعمل شيئا في الاولى وفسخه بغيره يحل  
عرض الملتزم في الثانية لعدم ان فسخه فيها لزوم الملتزم في العمل الاولى  
معرضا لمعروفه وهو اتم من قوله مات اثنافا **او جرح قبل وصوله**  
لا كذا فائسده لانه لم يورده وكذا لو اتلف سائر الاعمال بعد ان وقع  
العمل سلا وظاهر ان شترع العمل استحق الاجرة كما وجبته في شرح المجبة  
وغیره **لا يجبه** كفتاوى المجلد لانه انما يستجبه بالشرع ولا  
للقوة ايضا كما شمله كلامي بخلافه فيقول الاصل لم يقض العمل وحلت  
معلقته انكم شرط جعل الامر بافصا لا لان الاصل عدمه وان  
اختلفا بعد استحقاقه فقدر جعل او قدره بغيره بخلافه للعامل اجرة  
المثل كما علم من باب الاختلاف في كفاية العقد وكتاب الفرائض

كتاب الفرائض

ای مسائل قیمه الموروث جمع هر ضمه بجمع معوضه ای معتدله  
لما فیها السهام المقدره فقلت علی غیرها والفرج لغة التعذیر  
وشرع المورث والاصل فیها قبل الاجماع آیات المورث والاحیاء  
کثیر الصحیح الحق الفرض باعلیها فابقی فلا ولی له حال ذکر

٥٤٣  
وعلم الزائفين يحتاج كما نقله القاص عن اصحاب التلذذ علوم علم الفتوى  
وعلم النيب وعلم الحجاب جيداً من تركه ميت وجواباً بما لا يحصى  
تعلق بعين شهوات الحجب والعين التي تعلق بها حق كرامة أي كمال  
يرجى فيه لئلا يلهو كالمزحون بها واجبات لتعلق ادس الحماة برقيته  
ومهمون لتعلق دين الحق به وما اى ومبيع مات مشربيه  
مقلداً يثبته ولم يخلق به حق لازم ككنايت لتعلق حق شعاع الباطع  
به سواد الحجب عليه قبل موته ادم انا تعلق حق الغرما بالاولاد كالحجب  
فلا بد منه فيه يحجبهم بل يحسن التجهيز كما نقله في الروضة عن اصحاب  
في الفلس فيقولون فيجب من الله من نفسه وغيره فهو اعز من قوله  
بمؤنة تعينه بمعرفة وحسب ليلاد واعادة واعية بالان عليه  
في حياته من اسرافه وقته وعلما زيادة في قضاء ربه المطلق  
الذي لزمه لوجوبه عليه تفصيل وصيته وما الحاق بها كحقه على ما لم  
ويجب في غيرهم الموت والى بان وقد تمت على الارث لقوله تعالى  
من بعد وصية يوصي بها او دين وبقيت المصلحة الميت كما في الحياة وميت  
الاستمرار فيدخل الوصايا بالثلث وبمصلحة والباقي من تركه من حيث  
السلط بالشرع لو شئته على ما بان له والارث اربعة اسباب لانه  
اما قبل اية خاصة او نكاح او ولاد او اسلام او جهته فتقوى التركة  
او باقية ما كسب قبل الموت اثارها للميت عصبية لغيره الى داود وغيره  
ان اولادهم من اولادهم لا اعراضه وارثه وهو على الله عليه وسلم لا يرث  
سبله نفسه بل يرثه في الدنيا ولا يرثه بعقله عن الميت والعصبة من القرابة  
ويجوز تخصيص طائفة منهم بذلك وصية لمن ولد او اسلام وفق بعد موته  
اولاد الوصي الا في التلذذ وقد اوصفت ذلك في شرح الوصي وللارث ايضا شروط  
ذكرها ابن الحاج في فصوله وبنيتها في شرحها وله مواضع ثمانية في المجموع  
على اربعة عشر اذ كوفي بالاختصار عشي وبالطراف عشرين وابية  
وان شذو اب وابوه وان غدا واح مطلقا اي لابني اولاد اولاد ومعم



واسمه وابن اخ لعنهم اي لابوين او لابوي في الثلاثة وان بعدوا من زوج  
و ذواتهم والجمع على اربعة من الاوقات باختصار سبع وبالسط  
عشر بنت وبنت ابن وان نزل الى الابن وامه وجدة ام اب وام  
ام وان علنا واخت مطلقا وزوجة وذات ذكرا وتعبير  
بذ وولاد وذات ولا اعر من تعبيرة بالمعتق والمعتقة فليكن اجتماع  
الذكورة فالقوت اب وابن وزوج لان غيرهم محجوب بعين الزوج  
وستلثم من اثني عشر ثلاثة للزوج واثنا للاب والباقي للابن اق  
اجمع الاناث فالقوت بنت وبنت ابن وام واخت لابوين  
وزوجة وسقط الحدة بالام وذات الولاء بالاخت المذكورة كما سقط  
هذا الاخت للاب والاخت لبنت الاخت للام وستلثم من اربعة عشر  
ثلاثة للزوجة واثنا عشر لبنت وابنة لكل بنت الابن والام والباقي  
للاخت او اجمع الممكن اجتماعه جميعا اي من الصنفين فالقوت  
الابوان اي اب وام وابن وبنت وابنة زوجيا اي الذكرا كان الميت  
اولا لان كان الميت ذكرا والمسئلة الاولى اصلها من اثني عشر وتصح من  
سنة وثلاثين والثانية من اربعة وعشرين وتصح من اثني وسبعين فليكن  
لمر يستقر قول اي الورثة من الصنفين المذكورين صحت كلها ان فقدوا  
كلهم او باقية ان وجد بعضهم وهو دعوى من لبنت المال انما انظر  
بان يكون الامام عادلا ولا والا اي وان لم يتعلم من ما فضل عن الورثة  
على ذوى فروع غير زوجي فليست بها اي فروع من برقة عليهم بنت وام  
يبقى بعد اخراج فروعها سمان من ستة للام وبنتين نصف سهم فتصح  
المسئلة من اثني عشر ان اعتبر مخرج النصف ومن اربعة وعشرين ان اعتبر  
مخرج الربع وهو الواقعة للقاعدة يخرج الربع وهو الواقعة للقاعدة ويترجم  
بالاختصار على التقديرين الى اربعة للبنت ثلاثة للام واحد وفي بنت وام  
ونحوه يبقى بعد اخراج فروعهم سهم من اثني عشر ثلاثة ارباع للبنت  
وربع للام فتصح المسئلة من ثمانية وابنتين وترجع بالاختصار الى  
سنة عشر للزوج اربعة للبنت تسعة للام ثلاثة وفي ام وبنت و

زوج

زوج يترقى بعد اخراج فروعهم خمسة من اربعة وعشرين للام وبنتها  
سهم ويرجع فتصح المسئلة من ستة وتعبير وترجع بالاختصار الى اثني  
وثلاثين للزوجة اربعة للبنت اربعة وعشرون للام سبعة ولو كان  
ذو الفروع واحدا كبنت ردة عليها الباقي او جماعة من صنف واحد كبنت  
فالباقي بينهم بالسوية والبرقة ضد العول الا في لانه زيادة في قدرها ثمة  
ونقص من عددها والعول تقس من قدرها وزيادة في عددها ثمة  
لمر بعد احد من ذوى الفروع الذي برقة عليهم ورث ذواتهم حرام  
وهو بقية الاقارب وهو احد عشر مضافا جدة مضافان كما في ام  
وام اي ام وان عليها وهذا صنف او كاد بنات لصلب اوليا من  
ذكور واناث وبنات اخوة لابوين اولاد اولاد اخوات  
كذلك وبنات اخوة لام وعمر لام اي اخوات لامه وبنات لامه  
لابوين اولاد اولاد وعجائ بالرفع واحول واحالات ومعلوم  
فهم اي بما عدل الاول اذ لم يبق في الاول من يد له ومن اقر منها  
خارج الما ذكر اسان اولاد في بقية فترثهم مذهبنا ان احدها  
وهو الاصح مذهب اهل التنزيل وهو ان ينقل كل سهم مقر له من  
بلى له والثاني مذهب اهل القرابة وهو تقديم الاقرب منهم الى الميت  
ففي بنت بنت وبنت بنت ابن المال على الاول بينهما اربعا وعلى الثاني  
لبنت البنت لقربها الى الميت وقد سبط الكلام على ذلك في عني هذا الكتاب  
هذا كله اذا وجد احد من ذوى الارحام والا فكل ما قاله الشيخ من ان  
ابن عبد السلام انه اذا جارت الملك في مصالح المسلمين وظرفه  
احد يعرف المصالح اخذ وصرفه فيها كما يعرف الامام العادل  
هو ما جاوز على ذلك وقال والظاهر وجوبه فصل في بيان الفروع  
و ذواتها الفروع بمعنى الانصاف المقدرة في كتاب الله تعالى للورثة  
سنة دعوى ل و بدو ونه ويغير عنها بنات احقرها الربع والثلاث  
وضعت كل ونصف واحد الفروع نصف وبنات به كالجبهة  
لانه اكبر كسرها وهو خمسة للزوج ليس له من ميراث



بالعقابة الخاصة قال تعالى ولكم نصف ما ترك اذكركم ان لم يكن لهن ولد  
 وولد الابن وان نزل كما لو كان اجماعا او لفظ الولد يغلب بها وعلى احوال  
 اللفظ في حقيقة وعياد وعدم فرعها المذكور بان لا يكون لها فرع غير  
 وارث كزوجة او وارث بعين القرابة لا يخصها كغير بنت وقد اوردت  
 هنا وفيما يأتي في الباب من زواج ولبنات وبنات ابين واخذت لغير امة  
 اي لا يعين الاب نصف ما ترك عن ثباتي قال تعالى في البنات وان كانت واحدة  
 فلها النصف ويا في في بنت الابن ما روي ولد الابن وقال في الاخت فلها  
 نصف ما ترك والمراد الاخت لا بعين اولاد بدولة الاخت لا مراد  
 لها السلس للامية الامة وحصر بعين ما لم يوجع مع معصية  
 او اخت لغير ابين او اخت بعينهم مع بعض كاشية في بيانها وضع  
 وهو لا يثبت لزوج لزوجته فرع طهرت بالقرابة الخاصة ذكرها في او  
 اثني عشر سؤلا كان منه ايضا ام قال تعالى فان كان لهن ولد فلكم الربع مما  
 تركن وجعل له في حالته ضعف ما للزوجة في حالته لان فيه  
 ذكره وهي تقضي النصف فكان معها كالابن مع البنت ولزوجة  
 فاكتر لغيره مما في ذلك اذ فرع وارث بالقرابة الخاصة قال تعالى وللمن  
 الربع ما تركتم ان لم يكن لكم ولد وان لم ينسب لغيره فلها الربع ووجهه فاكتر  
 معه اي مع فرعها زوجها بالورث سؤلا كان منها ايضا ام لا قال تعالى فان  
 كان لكم ولد فلهن النصف وان زوجان بقا ثاثة ولو في عدة طلاق رجوع  
 طهرت ثلثات وهو رابع لنصف تعدد من فرقة نصف اي لثنتين  
 فاكتر من البنات او بنات الابن او الاخوات لا يورث الاب او الاخت اذا انفردت  
 عن معصية او عجزت عن حرمها او بغضا قال تعالى في البنات وان  
 كن نساء هن في المتيقن فلها ثلث ما تركه وبنات الابن كالبنات حاكم  
 والبنات وبنات الابن مقبسات على الاختين وقال في الاختين فاكتر  
 فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان ما ترك ما تركت في سبع اخوات لغير  
 حين مريض وسألهن اربعين منه فلعل ان المراد منها الاختات فاكتر  
 وخامسها ثلث وهو كاشي كالميراث لغيرها فرع وارث وكاعاد  
 من اخوة وارثات قال تعالى فان لم يكن له ولد وورثه ابواه

فلازم

فلازمه الثلث فان كان له اخوة فلازمه السلس والمراد بهم اثنتان فاكتر اجماعا  
 قبل اظهره من عياس الخلاف وسيأتي انه اذا كان مع الام اب واحد الزوجين  
 ففرضا ثلث الباقي ولعله ذكر اثنتين فاكتر من ولها اي الام يسوق في فيه  
 الذكر وغيره قال تعالى وان كان رجل يورث كلالة او امرأة وله اخ او اخوات  
 فكل واحد منها السلس فان كانا اكثر من ذلك فلهن من كل واحد الثلث والمراد  
 اولاد الام بدليل قرعة ابن مسعود وغيره وله اخ او اخوات من ام والقرعة  
 الشاذة كغير الحكيمة واليه يرجع الثلث لجمع اخوة عما سبق في  
 بيانها في فضل زوجة يكون الثلث لثاثة وان لم يكن الثالث في كتاب الله  
 وسائر سلس لا يوجب لغيرها فرع وارث قال تعالى ولا يورث كل  
 واحد منها السلس ما ترك ان كان له ولد والاب كالميراث في الولد  
 والمراد به لغيره لا يورث والاخر لا يورث بخصوص القرابة لا لغيره ذوق الام  
 كامر ولا ميراثها ذلك اذ فرع وارث او اخت من اخوة واخوات اشان  
 فاكتر لغيره ولجدة فاكتر لام اولاد لانه صلى الله عليه وسلم اعطى الجدة  
 السلس وله ابوه وغيره وحق الجدة يمتد الى الميراث السلس بنما روى  
 الحاكم وقال جميع على شرط الشيخين هذا ان لم يكن لغيره ابين اثني عشر فان  
 اولت به كام الى ام لم تترك بخصوص القرابة لا لغيره ذوق الارحام كامر  
 قالوا لرب من الجواز كل جبة اولت بحسن الاثاثة او الذكور او الاثاثة الى  
 الذكور كام ام اولاد الارحام وام ابى الاب وام ام الاب ولبنت ابين  
 فاكتر مع بنت ابين اعلى منها لفضاثة صلى الله عليه وسلم لكون  
 بنت ابن مع بنت روجه الجارية وليس بما فيه غيره فاكتر مع ابين  
 ابن اعلى من زواجهما واخذت فاكتر باب مع اخوة لا يورث كل في بنت  
 الابن فاكتر مع البنت والمختصة ولد امة ذكرها في او غير لغيره فاكتر  
 الزوجين فلا يورث اربعة من الذكور الزوج والاب والجدة والاخ للام في شقة  
 من الاثاثة الام والجدة ثاثة والزوجة واخوات للام وذوات النصف الابن  
 وعلم من هنا وما ياتي ان المراد به بنت بالفرق وان كان ميراثا بالنسبة  
 فصل في الحجب حرم ما ياب الشخص او لا يستغرفا والحجب لغز النع



وشرعا منع من قام به سب الاثر بالكيفية او منه او فخره ونسب الاول  
 محجب حرمان وهو ضمان محجب بالنقص او بالاستغراق وجب بالوصف وسياق  
 والثاني محجب نقصان وقد مر لا محجب ابوابا وزوجان وذلك ذكر  
 كان او غيره عن الارث باحد اجماعا وضابطهم كل من ادلى الى الميت بنفسه  
 الا للعقود او المتعاقبات محجب عنهم بهم فنجب ابن ابني ابني  
 اباه امه اولاد ابني ابني اقرب منه وحب جده ابواب وان علا يتوق  
 بينه وبين الميت كلاب وابيه وحب اخ لاوي باب وابيه وابيه  
 وان نزل اجماعا وحب اخ لاوي هو لاء الثلاثة وحب الاخ لاوي وباحت  
 لاويين معا بمات او ميت ابن كاساني وحب اخ لاوي باب وجده وحب  
 وارث وان نزل ذكر كان او غيره وحب ابن اخ لاوي باب وجده  
 ابيه وان علا وابيه وان نزل واخ لاويين وحب اخ لاوي لانه اقرب  
 منه وحب ابن اخ لاوي هو لاء الستة وابني اخ لاويين لانه اقرب  
 منه وحب ابن اخ لاويين باب اخ لاوي لانه اقرب منه وحب اخ لاوي  
 هو لاء السبعة وابني اخ لاوي لذلك وحب اخ لاوي هو لاء الثمانية  
 وعمر لاويين لانه اقرب منه وحب اخ لاويين هو لاء التسعة  
 وعمر لاوي لانه اقرب منه وحب ابن اخ لاويين هو لاء العشرة وابني  
 عمر لاويين لانه اقرب منه وحب ابن اخ لاويين بابي عمر لاوي فان قلت  
 كل من عمر لاويين ولا يظن على الميت وعمر ابيه وعمر جده مع ان ابن عمر  
 الميت وان نزل محجب عمر ابيه وابني عمر ابيه وان نزل محجب عمر جده قلت المراد  
 بغير جده السباق عمر الميت لا عمر ابيه ولا عمر جده وحب جده باب  
 او ميتي لم يعصب محجب اخ لاويين فان عصبه به اخذنا معه الباقي  
 بعد ثلثي البنتون بالعصب وحب جده لا مذكور لانه قد لها لها  
 وحب جده لاوي باب لا نأخذ في به وامر بالاجماع لان الارث ضمانا  
 بالامومة والام اقرب منها وحب بعدى جهة بقرها كما مر  
 وام ام ام وام ام اب وام اب ق حب بعدى جهة اب بقرى  
 جهة ام ام ام وام ام اب كان ام الاب حب بالام لا العلى

اي لا محجب بعدى جهة الام بقرى جهة الاب كما ام ام ام ام ام ام ام  
 في السلس لان الاب لا محجب الجدة من جهة الام فالجدة التي تدلى به اولي  
 من كل الجهات كما كان فيما محجب به فنجب الاخ لاويين باب والابن وابني  
 الابن ولاويين لاء واخ لاويين وامر باب وجده وحب وارث بقر الاخ  
 لاويين او لاوي لا يقطعا لقرى المستقره بخلاف الاخ كما مر من بابي  
 وحب اخوات ليات باختيار لاويين كما في بنات الارث مع المسلمات  
 فان كان محجب اخ عصبه من كاساني وحب اخ لاويين بابي  
 بنت او ميت ابن كاساني وحب عصبه من محجب بالاستغراق ذوي  
 قروى للذكر كزوج وام واخ منها وحب الاخ لاويين باب والاستغراق وحب  
 من له ولاذكر كان او غير بعصبه نسب لانه اقرب منه والعصبه  
 ويسمى بها الواحد والجمع والمذكر والمؤنث كما قاله المطرزي وغيره من  
 مقدر له من الوتره ويدخل فيه من رث بالفرض والتعصيب كما لا بد  
 من جهة التعصيب وتعيدي بالقرينة ام من تعين بالجمع على قروى منهم  
 فثبوت الميراث ان لم يكن معه ذو فرض لم ينعظم فرضه ذوي الارحام  
 بيت المال او ما فضل عن الارث ان كان بعد فرضه ولم ينعظم في تلك  
 الصورة بيت المال وكان ذو الفرض فيها احد الزوجين ويسقط عند  
 الاستغراق الا اذا اقلب الفرض كالشقيق في الميراث ككاساني وميت  
 فولي ميراث الميراث بالعصبه بنفسه وغيره معا ما بعده ذلك  
 وبالعصبه مع غيره وتعيدي بها واما كاساني بالقرينة تعبيره بالمال  
 فصل في كيفية ارث الاولاد واولاد الابن انفرادا واجتماعا وليت  
 فاكثر ما مر في الفروض من ان البنات النصف والاكثر الثلثين وذكرنا فيها  
 للاقسام وقد طرأ لقول ولوا اجتماعا البنات والبنات الذكر كونه  
 للذكر مثل حظ الانثيين قال تعالى ويصيم الله في اولادكم للذكر مثل  
 حظ الانثيين مثل فضل الذكر بذلك لاختصاصه بزوجهم ما لم ير الا  
 من الجاهل وغيره وذلك الايمن وان نزل كالولد فهذا ذكر اجماعا فلو  
 اجتمعوا الولد ذكر او ذكر معه ابن كاساني بالاولى محجب وذلك  
 الابن اجماعا وان نزل وان تعددت فله اي لو ولد الابن ما اراد

ان كان الذكر  
 من كاساني





على وجهها من نصف اولين ان كانا ذكورا او ذكورا وانا فابقرية ما باق  
 ويعصب الذكر في الثانية من قدرته كاخته وبنته وكذا من  
 وقته كعته وبنته عرابيه ان لم يكن لها سلس ولا فلا يعصبها فان كان  
 ولد الابن ابني وان تعددت عليها مع بنت سلس كما من تركة الثلثين ولا  
 سئل لها مع اكثر منها كما بالاجماع وكذا كل طفتين مهورا من ولد  
 الابن من ولد الابن مع ولد الابن كولد الابن مع المولد فيما تفرع هكذا  
 فصل في كيفية ارث الاب والجد وارث الام في حالة الاب يرث  
 بقرض مع وجوده في ذكر ويرث وقرضه السلس كما من معلوم انه  
 كغيره من له قرين يرث به في العول وعدمه اذ لم يفضل اكثر منه كان  
 يكون معه بنتان وام او بنتان وام ورجوع او يرث بغيره مع  
 فقد فرغ وارث فان كان معه وارث اخر كرجوع اخذ الباقي بعد والبا  
 اخذ الجميع ويرث جميعا أي بالفرض والتعصيب مع قرين ابني وارث  
 فله السلس من فاضل الباقي بعد فرضيهما باخذ بالتعصيب ولا يرث  
 او سلس كما من في الفروع ولها مع اب واحد ورجعي ثلث الباقي  
 بعد الزوج او الزوجة لا ثلث الجميع باخذ الاب مثل ما تامله الام  
 واستبعدوا فيها لفظ الثلث مما قلناه على الادب في قولهم فلهما  
 وورثه اموالهما الثلث والا فاما فخذ الام في الاولى سلس والثانية  
 من اربعة وتلقان بالقرابين بشرط ان يقسم لهما بالكلية كما عر  
 وبالعريتين لقضاء عجزه عن الله سبحانه فيهما ما ذكر وبالعريتين  
 لغريبتما وجد لام كاب في احكامه الا انه لا يرث الام ثلث الباقي  
 في هاتين المسئلتين لانه لا يساويها في الدرجة بخلاف الاب والجد  
 ولم نعلم ام ولد ابوي اولاد بل يقاسمها كما سأل في خلاف الاب  
 فانه يسقط كما مر في السقط ام اب لافا لم يترك له بخلاف في  
 الاب وان تساوى وان كلا منهما يسقط ام نفسه **فصل**  
 في ارث الحواشي في كل ابوي ذكر كان او ابني يرث كولد فللمذكر  
 الواحد فاكتر جميع التركة واللائق النصف واللائق في اكثر

الثلثان

الثلثان وللد كمثل حظا لائقيهما اجتماع الذكور والائات وللأب  
 كولد ابوي في احكامه قال تعالى ان امرأته ليرثه ولد وله اخت الامة  
 الا في المذكرة بغير الرأى المشددة وقد تكرر في الحارثية والحجرية و  
 البصيلة والمبرية وهو يرجع وام ولد الام وام ابوي فيشارك الاخ  
 لا بوي ولو مع من يساويه من الاخوة والاختات ولدى الام في قرنها  
 لا يشاركه معها في ولاية الام لحد واصل المسئلة ستة فاذا لم يكن مع  
 الاخ من يساويه فثلثها سكر علم ولا وفقه فضرع عدد في الست  
 فتخرج من ثمانية عشر والحرة فيها كالا م حكا ولو كان الاخ الحارثية  
 لقدم ولانه من الام الشخصية لثا دكة واسقط من معه من اخوته  
 المساويات له ويسمى الاخ المشعوم ولو كان بدل الاخ اخت ابوي اولاد  
 فرض لها النصف او اكثر فالثلثان واعيان المسئلة ولو كان بدل له خفي  
 صحت المسئلة من ثمانية عشر نظير ما مر ستة للزوج واثان للام وبوجه  
 لو لدى الام واثنان الخفي وقدر اربعة فان كان ذكرا وعلى الزوج ثلثه  
 وعلى الام واحد واثنان اخذها واجتماع النصفين اي ولد الابوين و  
 ولد الاب كاجتماع الولد وولد الاب فان كان ولد الابوين ذكرا او قرا  
 معه ابني حجب ولد الاب او ابني وان تعدت فله ما زاد على فرضها فان كانت  
 ابني فلهما مع شقيقة سلس ولا يرث لهما مع اكثر الا ان الاخت لا يعصبها  
 الا اخوها اي فلا يعصبها ابن اجنها بخلاف بنت الابن يعصبها من غيرها  
 ومن هو اول منها كما مر فليترك شخصين الاختين ابوين واخت الاب ولي  
 اخ لاب فلا خفي الثلثان والباقي لابن الاخ ولا يعصب الاخت واخذت  
 لغير ام اي ابوين اولاد مع بنت ابوين ابن فاكتر نصيبه كما مر في سقط  
 اخت ابوي اجتمع مع بنت ابوين ابن والاب روى البخاري ان  
 ابن سمعوه سئل عن بنت ابنته واخذت فقال لا قضين فيها انقصاء  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم للابنة النصف ولا لينة الابن السلس  
 وما بقي فلا تخت ويعصى في ولد الاب اعير من نصيبه بالاختات وان  
 اخ لغير ام كابيه اجتماعا وانما في النصف يستغرق التركة وفي الاجماع







عنهما الى عن الثقلين شيئا لان العهد الثالث ما ذكرنا معرفته انما وقد  
 يفسر عن النصفين فيكون لكل الابن حصة واحدة لا يورث ابا  
 واخيه وللأب الحصة الثلث وللأخت النصف والباقي للأولاد وهو  
 واحد من ستة على أربعة فتتوزع الأربعة في الستة فتصير المسألة من  
 اربعة وعشرين في لا يفرق باخت مع الجد الباقي الاكبر وهو خمس  
 وأربعون وحده واخت الغير اى لا يورث الابن فلنخرج نصف وللام  
 ثلث وللجد الثلث وللأخت نصف فقول المسألة من ستة الى  
 تسعة ثم قسم الجد والأخت نصيبهما وهما اربعة اشراكا  
 له الثلثان وهما الثلث فخرج نصيبه في التسعة فتصير المسألة من  
 وعشرين للام ستة وللزوج تسعة وللجد ثمانية وللأخت اربعة واما  
 فرضها فاعلم انه لم يعصبها فمابق لنقصه فحصبها فيه عن السدس ففرض  
 ولو كان بدل للأخت اخ سقط او اختان فللام السدس ولها الباقي  
 سميت أكثر من لكل واحد ما زاد من حصة لها لفتها القواعد وقيل  
 لكن اقول الصواب فيها وقيل لان سائر السبعة امكن وقيل غير ذلك  
 في شرح الفصول فصل في موانع الإرث وما يدركها الكافرا  
 يقولون ان وان اختلفت ملتهما كيهودى ونصرانى او مجوسى او زندقى  
 لان المانع البطلان كالملة الواحدة قال تعالى فاذا بعد الحق الاضلال وقال  
 لكم دينكم ولي دين بالحرف وعنفه كذا من معاهد الانقطاع المولاة بينهما  
 وقد لا يغيره اعم من قوله ونهى في كاسم وكافر وان المسلم قبل اقامة  
 البركة لذلك ولغير العصبين لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم  
 وكما متوارفان ما تأتينا في كراهية حرمين ولو يعلم استحقاقها  
 موتا لم يعلم سبقا ام لا لان من شرط الارث تحقق حياة المورث  
 بعد موت المورث وهذا متفق فلو علم استحقاقها ونهى وقت الميراث  
 الى البيان او الصلح وتعميرى بنحو غرق اعم من تعبير بعزف او هدم  
 او غرق لا يرث نحو ميراث كيهودى فتصير احدا اذ ليس بينه وبين  
 احد موانع الإرث الذى لا يترك دينها فترحم عليه ولا يقر على دينه الذى  
 انتقل اليه ولا يورث لذلك لكن لو قطع شخص طرف مسلم فارتد  
 المقتطوع ومات سريعا وجب قود الطرف ويستوفيه من كان  
 وارثه

وارثه لو لم يورثه ومثله حد القذف ونحوه فادرك وكذا كذا  
 وهو من كاستدعى بدلت فلا يرث ولا يرث ذلك وهو يورث ولو سدد  
 او سكا فادرك يرث ولا يرث لنقصه ولا يورث ملك واللازم بالمل  
 الاربعة فصورته مملوكة بعزفته اقام ملكه عليه ولا يورث لغيره من  
 لا يستيف حقه ما اكتسبه بالقرينة او استثنى ايضا كونه امان حتى عليه  
 حال حرميته وامانه ثم نقض امانه فبقي واسترق وحصل الموت بالسراية  
 حال حرمته فان قدر الميراث لورثته ولا يرث قاتل من مقتله وان لم يقتل  
 بقتل غيره لم يرث ماله وقدره وسد السدس لغيره لئلا يتزوج من الميراث اولهم  
 استعمل قتله في بعض الحزم وسد الباب في الباقي وكان الميراث للولاء  
 فاقابل قطعهما واما المقتول فقدر ميراثا قل بان يجره ويقربه و  
 يورث قتله ومن المانع الدور المحرم وهو ان يلزم من ميراث شخص عدم  
 قدرته كاخ اخ بائن الميت فيثبت نسب الابن ولا يرث كما مر في  
 الاقرار ولما استبهم تاريخ الموت المذكور فمنهم من علم ما نعا ومنهم  
 من منع للمنافق وقد قال ابن القيم في شرح كتابه الموانع الحقيقية اربعة  
 الفصل في اختلاف الدين والدور المحرم وما زاد عليها فتبينه ما فيها  
 مجاز والارواح ما قاله في غيره انها ستة هذه الاربعة والارواح اختلف  
 العهد وان عارض عليها لان انتفاء الارث معه لا لانه مانع بل  
 لان انتفاء الشرط في جعل التاريخ او السبب كما في انتفاء السبب ومن  
 فقد فاد انقطع خبره وفق ماله حتى يقدم مائة مائة او يحكم  
 قاضيه بمضى من قبل ولا يورث الا بعينه ففهمنا طنا فيعطى ماله من  
 ميراثه حينئذ اى حين قيام البينة او الحكم فان مات قبله ولو لم يخط لم يرث  
 منه شيئا لم يورث ميراثه فيها وهذا عند اطلاقها الموت فان استلذه  
 الوقت سابق لكونه سبقا فبقي ان يعطى ميراثه ذلك الوقت  
 وان سبقوا لعله ما دمر ميراثه عند ذلك السبب في الحكم وهذا البينة  
 بل لا يورث تعويى بعينه اعم من تعويى اصله وقت الحكم ولو مات  
 من يورثه المقتول قبل قيام البينة والحكم بموته وقتت حصته حتى  
 يتبين حاله ونحوه في حق الحاضر بالاسوة في ينفذ منهم بحياة



المفقود او موته لا يجعل شيئا حتى يتبين حاله ومن يتبين حاله ومن يتبين حاله  
يقدر حقيقة ذلك ومن لا يتبين حاله فيعطاه في زوج وغيره  
واح الأب مفقود يعطى الزوج نصفه وفي غير ذلك وجد واحد لا يثبت  
واح الأب مفقود يقدر زوج الحق في الحياة فيأخذ الثلث وفي حق الآخر  
لا يثبت موته فيأخذ النصف وفي السدس ان يتبين موته فالحمد  
احياه فللاخ ولو خلف ليرث لاجاله بعد انقضاء له بان  
كان منه او قد يرث بان كان من غيره كعمل اجتهاد ليه فانه ان  
كان ذكر او يرث او انثى فله عمل باليقين فيه وفي غيره قبل انقضاء  
فان لم يكن ويرث سواه اى الحمل او كان ثم من اى وارث  
قد يجبه الحمل او كان ثم من لا يجبه ولا يقدر له كولد وقف  
المعزوك الى انقضاء احتياطاً وانه لا يحصر الحمل اوله مقدر  
اعطيه عاقله ان امكن عول كزوجته حامل وابوين لها من  
ولها سدسان عاقله لان الحمل مستأنس فتعول المسئلة  
من اربعة وعشرين الى السبعة وعشرين وتسمى المنيرة لان عليا  
رضي الله عنه وكان يحطب على منبر الكوفة قاله المحدث فقلنا  
يحكم بالحق قطعا ويجزى كل نفس بما تسعى واليه الأب والرجح  
فصل حينئذ عن هذه المسئلة فقال اى رجل اصاب شئ المرأة  
ومضى في خطبته واما يرث الحمل ان انفصل حيا حياة مستقرة  
وعلم وجوده عند الموت بان ولده لا يقل من اربعة الحمل وله  
تكن حليته فان كانت حليته فأتى ثلثه لادوية ستة اشهر  
والا فلا يرث الا ان اعترف الورثة بوجوده عند الموت والتمسك  
وهو من له المال الرجال والنساء او ثمة تقوم مقامهما اى  
لم يختلف بذكره وانقضى كفى الدام ومعتق اخذت والكا  
اى وان اختلف امرته بهما على اليقين فيه وفي غيره ويوقف  
ما شك فيه حتى يتبين الحال او يقع الصلح ففي زوج وابو  
للدخنى للزوج الربع والاب السدس والخنثى النصف وقف  
الباقى بينه وبين الاب ومن جمع جهتي في حق وتعتيب

كزوج

كزوج هو اى عورث بها لانيها سببان مختلفان فثبت عرف  
لا كسنة هي اى لا بان بطلان شئ يشبه ارجوس في نكاح بنته  
قتل بنتا وعقرت عنها فثبت بالنسبة فقط لا بها والاخرة لانها  
قربان يورث بكل منهما بالغرض مستغنى عن يورث باقها بمقتضى  
لايهما كالاخوة لا يورث الاثر النصف باخوة الاب والسدس باخوة  
الام وقضى الاب مع التمسك بالتصوير من زيادة او جمع جهتي في  
يرث باقها فقط والقوة بان لا تجب احدهما الاخرى كسنة هي  
احد الام بان بطلان من ذكر امه فقتل بنتا فثبت منه بالنسبة دون  
الاخوة او بان لا تجب احدهما دون الاخرى كام هي اى لا  
بان بطلان شخص يشبه ارجوس في نكاح بنته فقتل بنتا وعقرت  
عنها من ذكر بنته فقتل بنتا فثبت منه بالنسبة بالامومة دون  
الاخوة لان الام لا تجب خلاف او بان تكون احدهما اقل محبا  
من الاخرى كام هي اى لا بان بطلان من ذكر بنته الثانية  
قتل ولدا فالاولى امه واخوته لانيه فثبت منه بالجدوة دون  
الاخوة لان الجدوة ام الام اتم محبا للام والاخوة جميع كابر  
ولولاد احدهما صبي في درجة بقراءة اخرى كما بين على احدهما  
لام بان يتعاقب احزان على امرأة فقتل لكل منهما ابنا وتلك الاح  
ابن من غيرهما فاتباه ابا الاخر واحد هما اخوه لانه لم يبق  
على الاخر ولو جحدت منه عن فرجه لان اخوة الام ان لم تجب فلها  
فرجها والامارتى بالحب كما تنهال من فرج فلم يرجع بها على التقديرين  
فصل في اصول المسائل وبيان ما يعول ان كانت الورثة عسبا  
قسم الميراث ههنا من فله قسم المال بينهم بالسوية ان تحضوا  
فكذلك كذا في بنين او انا فالكذا نسوة اعقن رقيقا بالسوية  
بينهن فان اجتمعوا اى الصنفان من نسب فلهما لى كراشيتى ففى ابن  
وبنت يقسم الميراث على ثلاثة للابن اثنتان والبنت واحد واصل المسئلة  
عند درجهم بعد تقدير الذكر اى ان كان معه انثى وان كان  
فيها ذوران من نصف او من ضئفى متا على المخرج كمنصفى فاصلها



منه اي من المخرج والمخرج اقل عدد يصح منه الكسر فخرج النصف اثنا  
 والثلاث والثلثين والاربعة والسبع عشرة والثمانية لان  
 اقل عدد له نصف صحيح اثنان وكذا البقية وكلها مأخوذة من  
 اسماء الاعداد لان النصف فانه من المتناصف فكان المقتسمين تناصفا  
 واقتسما بالسوية ولو اخذ من اسم العدد لقليل له ثلثي بالضم كما في غيره  
 من ثلث وربع وغيرهما او يكتلفه اي المخرج فان تداخل مخرجها  
 بان فني الاكثر بالاقامتين فاكثر فاصلها اي المسئلة اكثرها كسرا  
 وثالث في مسئلة ام وولدها واخرج لعيرام فني من ستة او توافقا  
 بان لم يفرقهما الا عدد ثالث فاصلها حاصل ضرب وفق احداهما في الاخر  
 كسدر في مسئلة ام وزوجه وابن فاصلها اربعة وعشرون  
 حاصل ضرب وفق احداهما وهو نصف الستة او الثانية في الاخر  
 والمثلثا خلا من توافقان وكعكس اي ليس كل توافقين متساويين  
 فالتوافقان من الستة متساويان والتوافقان بالثلاثة اربعة والستة  
 متوافقان من غير تداخل والمأخذ بالتوافق هنا مطلق التوافق الصادق  
 باليقين والتمسك بالتمسك التوافق الذي هو قسم التداخل كما  
 اوضحه في شرحي الفصول وغيرهما او ثانيا بان لم يفرقهما الا واحد  
 ولم يسم في علم الحساب عددا فاصلها حاصل ضرب احداهما في  
 الاخر كثلث وربع في مسئلة ام وزوجه واخرج لعيرام فاصلها  
 اثنا عشر حاصل ضرب ثلث في اربعة فالاصول عند المقدس  
 وهي خارج الفروض سبعة اثنان وثلاثون واربعة وستون ثمانية  
 واثنا عشر واربعة وعشرون وترا ويصير المأخذ ضربا عليها اصلها  
 اخرين في مسائل الجلاء والاخرة ثمانية عشر وستة وثلاثة ثلثي فاولها  
 كام وجد وخمسة اخرة لعيرام وانما كانت من ثمانية عشر لان اقل  
 عدد له سدس صحيح وثلث ما يبق هو هذا العدد والثاني زوجة  
 وحيد وسبعة اخرة لعيرام وانما كانت من ستة وثلاثة ثلثي لان  
 اقل عدد له ربع وسدس صحيحان وثلث ما يبق هو هذا العدد  
 والمقدسون يجعلون ذلك تصحيحا لاصلا فاقبل في الروضة  
 وطريق المأخذ ضربا هو المختار الاصح المأخذ على القاعدة وقد بسطت  
 الكلام على ذلك في شرحي الوصول الى تحرير الفصول وتكون لهما

ثلاثة

ثلاثة الستة عشرة وترا وشغعا فتقول اربع مرات الى سبعة كزوج  
 واثنين لعيرام المزوج ثلاثة وكل اربعة اثنان فعالت بسدس او تقوى  
 كل واحد سبع ما ينطق له به والى ثمانية كقولك وام لها السدس واحد  
 فعالت بثلاثها وكزوج واثنين لعيرام وام وتسمى بالجاهل من الجهل وهو  
 اللعن ولما قضى فيها عمر هذا لك خالفه ابن عباس بعد موته فيجعل الزوج  
 النصف واللام الثلث واللاخت ما يبق فقل له الناس على خلاف رأيك  
 فقال ان شأنا فلتدع ابنا شأوا ابنا فهدر وشأنا وشأنا وهو وانفسا  
 وانفسهم ثم يثبتون فتجعل لعة الله على الكاذبين فصحت الباهلة  
 لذلك والى السبعة كالمغزى ليعر ولا للعدل الى ثمانية واخرج لأم للسك  
 واحد فعالت بنصفها والى عشرة كقولك واخرج آخر لأم فعالت  
 بثلاثها وتسمى هذه الشريعة لانهما لم يرفع للقاضي شرح جعلها من عشرة  
 وتسمى ام الفروخ بالخاء المعجمة وبالجمجمة لكثرة سهامها العائلة وتكون  
 الاثنا فيها والاثنا عشر لسبعة عشر وترا فتقول ثلث مرات الى  
 ثلاثة عشر كزوج وام واثنين لعيرام للزوج ثلثة واللام اثنا  
 وكل اربعة والى خمسة عشر كقولك واخرج آخر لأم له اثنان والاربعة  
 اثنان والى سبعة عشر كقولك واخرج آخر لأم له اثنان والاربعة  
 عشرون وتقول على لة واجدة وثلاثة سبعة وعشرون  
 كبنين واليونان وزوجة البنين ستة عشر واليونان ثمانية والزوج  
 ثلاثة وتقدم بتبينها من رواية ائمة اهل البيت رضي الله عنهم  
 كابا ب الدين والوصايا اذا اضاف المال عن ولد حصصهم شرع  
 في تصحيح المسائل ومعرفة انصاء الورثة من الصحيح ان القسمة  
 سهامها اي المسئلة من اصلها عليهم اي على الورثة فدان ان ظاهر  
 كزوج وثلاثة بنين هي من اربعة كل منهم واحد او اكثر على  
 نصف منهم سبعة فان بايئة ضرب في المسئلة يدعى لها ان  
 عالت عدده مثلا بلا عدل زوج واخوان لعيرام هي من اثني



للزوج واحد يبقى واحد لا تقسم سبعة على الاخيرين ولا موافقة فتعرب  
 عددها في اصل المسئلة فتعرب من اربعة ومثاله بالعدل شرج وخمس  
 اخوات لغيرهم منهن ستة وتعمل الى السبعة وتعرب بغير خمسة في  
 سبعة فتعرب من خمسة وثلاثين والابان وافقته فوققه بغير  
 فيها فابالبح صحت منه مثاله بالعدل ام وامر بربع اعلم لغيرهم  
 منهن ثلاثة للام واحد يبقى اثنا عشر فان عدده الاعام بالنصف  
 فتعرب نصفه اثنان في ثلاثة فتعرب من ستة ومثاله بالعدل اربع  
 واجوان وست بنات هي بعد لها من خمسة عشر وتعرب من خمسة و  
 اربعين او انكرت على صنفين سها سها من وافقت سها سها  
 منها اومن احدى عدده رد العدد لو فقه ومن الابان باينة  
 سها سها عدده فترك العدد بماله وتعيوي بما ذكر اولين تعبيره  
 بما ذكره خزانة ثمانية دها برب كل منها الى فقه او يبقا ثلث على  
 حاله او يرد احدى او بقاء الآخر ضرب فيها الى في المسئلة  
 بعد لها ان عالت احدى الى العدد المتاخرين او تزل خلا الى  
 عددها فاكثرها بغير فيها او يتاخر في اصل ضرب احدى  
 في الآخر بغير فيها فابالبح الضرب في كل منها صحت منه المسئلة  
 وحاصل ذلك ان بين سها المصنفين وعددها فوافقا ويتاخر  
 في الآخر وان بين عددهما ثمانية وتدخلوا فوافقا ويتاخر  
 والحاصل من ضرب ثلاثة في اربعة اثنا عشر فعليك بالثقل لها  
 لثقل بعضها فتقول ام وستة اخوة لام وفتنا عشرة اخوة  
 لغيرهم منهن ستة وتعمل الى السبعة للاحوة سها بواضتان عددهم  
 بالنصف فيرد الى ثلاثة وللأخوات اربعة توافق عددهم  
 بالربع فيرد الى ثلاثة وتعرب احدى الثلاثين في سبعة تبلغ  
 احدى وعشرين ومنه تصح ثلاث بنات وثلاثة اخوة لغيرهم

من ثلاثة والعددان متاثران بغير احدى ثلثة في ثلثة تبلغ ثلثة  
 ومنه تصح ست بنات وثلاثة اخوة لغيرهم برب عدد البنات الى ثلثة  
 وتعرب احدى الثلاثين في ثلثة تبلغ ثلثة ومنه تصح وبقا  
 المذكور كله الا انكار على ثلاثة من الاصناف كجدتين وثلاثة اخوة لام  
 وعين اصلها ستة وتعرب من ستة وثلاثين وعلى اربعة كروصين  
 واربع بنات وثلاثة اخوة وعين اصلها اثنا عشر وتعرب من اثني عشر  
 سبعين والابان على الانكار في غير الوفاء بالاستقرار على اربعة لان  
 الوصية في العزبة على بن يدون على خمسة اصناف اعلم حاسر في اجزاء  
 ما يرد من المذكور والبنات ومنها الاب والام والزوجه ولا تعدد  
 ضم فاذ اريد بعد تصحيح المسئلة معرفة نصيب كل  
 صنف من مبلغ المسئلة ضرب نصيبه من اصلها فيما ضرب  
 فيها فابالبح الضرب فهو نصيبه بقسم على عدده ففي جديت  
 وثلاث اخوات لغيرهم وبعين من ستة وتعرب بغير ستة فيها  
 من ستة وثلاثين لجدتين واحد في ستة جنة لكل جنة ثلاثة  
 وللأخوات اربعة في ستة بربعة وعشرين لكل اخة ثمانية و  
 وللزوج واحد في ستة بستة - فخرج في المناجات وفي نوع من  
 تصحيح المسائل وهي لغدفاعا من النسخ وهي الازالة والنقل  
 واصطلاحا ان يرد احد الوصية قبل القيمة لو مات شخص عن  
 ورثة مات احد من الورثة قبل القيمة فان لم يرثه عن الباقي من ورثة  
 الاول وارثهم منه كارضهم من الاول جعل الحال بالنظر الى الحيد  
 كان الثاني لم يكن من ورثة الاول وقسم المترك بين الباقي كاخوة  
 واخوات لغيرهم ما لم يوصهم عن الباقي منهم والى وان  
 ورثة غير الباقي كان شركهم غيرهم او رثه الباقي فاولم يكن ارضهم  
 منه كارضهم من الاول اختلف قدس استحقاقهم فصح مسألة كل  
 منها فان انقسم نصيب الثاني من مسألة الاول على مسألة  
 فذلك ظاهر كزوج واخوات لغيرهم ماتت احدى عن الآخر  
 وعن بنت المسئلة الاولى من ستة وتعمل الى سبعة والثانية من



اشتباه ونصيب ميتهما من الاول اثنا عشر متقسم عليهما والاولى لم  
 تنقسم بنصيب الثاني من الاول على مسئلة فانها حقا ضرب في الاول  
 وهن مسئلة والاولى اثنا عشر متقسم عليهما فانها حقا ضرب في الاول  
 من المسئلة الاول اخذ مضروباً فيها ضرب في ثمانية وفي الثانية  
 اوكلها ومن له شئ من الثانية اخذ مضروباً في نصيب الثاني من  
 الاول او في حقيقة ان كان بين مسئلة ونصيب وفي مثال الوفق  
 جدتان وثلاث اخوات متفرقات ماتت الاخوة الاثني عشر من ام وهي  
 الاخوة لا يورث في الاول ومن اثني عشر لا يورث ومن ام وهي اخوت  
 الجد تيم في الاول المسئلة الاول من ستة ونصف من اثني عشر والثانية  
 من ستة ونصف ميتهما من الاول اثنا عشر متقسم بالانصاف  
 في ضرب نصفها في الاول يبلغ ستة وثلاثين لكل جد من الاول  
 سهم في ثلاثة بنات وللواحدة في الثانية سهم منها في واحد بواحد  
 وللأخت وللأخت في الاول ستة منها في ثلاثة بنات عشر منها من الثانية  
 سهم في واحد بواحد وللأخت للاب في الاول سهمان في ثلاثة بنات  
 وللأخت وللأخت في الثانية اربعة منها في واحد بواحد ومثال عدم  
 الوفق زوجة وثلاث بنات وبنت ماتت البنت من ام وثلاثة بنات اخوة  
 وهم الباقي من الاول المسئلة الاول من ثمانية والثانية تسع من ثمانية  
 عشر ونصيب ميتها من الاول سهم الاول في مسئلة فتعرب في الاول  
 تبلغ مائة واربعين واربعين للزوج من الاول سهم في ثمانية عشر بقائمة  
 عشر ومن الثانية ثلثة في واحد ثلثة وثلثة لكل ابن من الاول سهمان  
 في ثمانية عشر بسبعة وثلاثين ومن الثانية خمسة في واحد بخمسة ومما  
 صحت منه المسئلة ان صارت كمسئلة اولى فاذ ماتت فالثالث في  
 مسئلة ما عدا في مسئلة الثاني وهكذا **كتاب الوصية**  
 الشاملة للابن صا في لغة الاتصال من وهي الشئ بكل ما وصل به  
 لان الموصي وصلي خيره ونياه بخير عقابه وشرعاً لا يعنى الا بصادق  
 بحق مضاف ولو تقدر لما بعد الموت ليس بتدبير ولا تعليق علق  
 وان الحق لها حكماً كالتميز في مرق الموت او الملهو به و

الاصل

الاصل فيها قبل الاجماع قبل له تعالى من بعد وصية يوصي بها او وصي  
 واجاز كثر الصحابي ما حق امر مسلم له شيء يوصي به فوصيه يستلحق  
 الاوصية مكرهة هذه او كان لها لا يعنى الا بصادق موصي  
 موصي به وصيغة وشروطه وكيفية وصيها وصيها  
 ولو كان في امرها او غيره او يحق بسبقه او قبله جازية وصيها  
 للثواب فلا تصح الوصية به وهما اي الصفات المذكورة فلا تصح  
 من صبي ومجنون ومغيب ومزوق ولو مكاتباً ومكره كسافر  
 العقور ولعدم ملك الرقيق او ضعفاً او سكناً او كلاً وفيد  
 الاختيار من زيادته وشروطه في الموصي له حادثة كونه مطلقاً او  
 اكان جهة ام غيرها عدم معصية في الوصية له وحالته كونه  
 غير جهة كونه معلوماً اهلاً للملك واستلحق الموصي في غير  
 الجهد من زيادته فلا تصح لكافر يسل ولو كان معصية ولا لحل  
 مسجود لعدم وجوده ولا لاجل هذه بنات الرجلين للبهل به  
 نعم ان قال اعطوا هذا لاجل هذه بنات كماله لو كمل بعد واحد  
 هذا بنات في المصية لانه ليس اهلاً للملك في الالة لذلك لا انا  
 فسر الوصية لها بعقلها بكون اللام وفيها الى بالعرف فيه  
 فتصح بانها عطفها على ما كانها منها المقصود بالوصية فيشرط قوله  
 ويتبع العرف في جهة الالة وعادة لعرض الموصي ولا يسلم  
 عطفها بالالة بل بصرفه الوصية فان لم يكن فالعاقب ولو نأثبه  
 ولا تصح لها ردة ككيسة من كان او غيره بالتعد فيها ولو  
 كانت العادة ترمي بخلافه ككيسة تنزلها المارة ولو كان او غيره في  
 على قدم يكونه ولا يشع لاهل الحرب ولا لاهل الالة وتصح  
 لعاق مسجون ومسالمة ومطاف او يحل عند الاطلاق عليها  
 عملاً بالعرف فان قال لارثت تملكه فعلى بطل الوصية وتبحث



الرافع صحتها بان السيد ملكا وعليه وقفا قال النووي هذا هو  
الافقه الارجح وتصح الكراه لو مرياً ومريداً وقتل بمجرى او  
غيره كالصدق عليها والخطبة لهما وصحة فاقا فان كان الوصي  
لرجل فيقتله وعنه قتل سيد الوصي له الوصي لان الوصية لرفيق  
وصية لسيده كما سياتي اما لو اوصى لمن يرتد او يجارب او يقتله  
او يقتل غيره عدونا فلا يقع لافاً معصية ولم ان الفصل حيا  
حياة مستقرة لدروب ستة أشهر منها اي من الوصية العلم  
بانه كان موجودا عند ما اوصى لا كثر منه وكما رجع سني فاقول  
منها ولم تكن المرأة قبل هذا الزوج اوصيد امكن كونهما المرافعة  
لان الظاهر وجوده عندها للبرقة وهذه الشهادة وفي تقدير الزنا  
اصلة على نعم لولم تكن ارضا قط لم يتصح الوصية كما نقل عن  
الاستاذ ابي منصور فان كانت فراشاً له او افضل لراكز  
من اربع سنين لم يتصح الوصية لاحتال احد ونفعها او نفع  
في الاول والعلم بوجوده عند ما في الثانية وعلم ان ثاني التامين  
تابع الاول مطلقاً وان ما ذكرته من الحاق السنة بما خففها هو ما  
في الاصل وغيره تبعاً للمتن لكن صوب الاستوى الجاهل بما ووطها  
بخلاله بانه لا بد من تقدير لحظة الوط كما ذكره في حال اخر  
ويرى بان اللحظة انما اعتبرت جرياً على الغالب من ان العلوق  
لا يقارن اول المدة والافا لغيره في المقارنة فالسنة ملحقة  
على هذا بما خففها كما قاله هنا وعلى الاول بما دونها كما قاله  
في الحال الاخر ويدل على ان كلا صحيح وان التصويب  
سهو ووارث خاص حتى يعنى قلة حصته ان اجاز باقي  
الوصية المطلقة التصرف سواء انزل على الثلث ام كان غير  
البرقي

البرقي باسناد صحيح لا وصية لوارث الا ان يجيز الوصية امسا  
اذا لم يجز ط فلا تنفذ الوصية فان اوصى الوارث عام كان كان  
وارثه بيت المال فالوصية بالثلث فاقا صحيحة ودفن ما زاد  
كما سياتي مع زيادة والعلم بان الوصية لرجل لم يوص  
قبل الموت فلا يكون في ورثته في برهمه واجاز فقهاء  
لعدم تحقق استحقاقهم قبل موته ولا انصح الوصية لوارثه  
حصته لانه لا يتحقق بالوصية وانما حقت بعض حصة  
كما مر لاختلاف الاغراض في الاعيان والوصية لرفيق وصية  
لسيدة اى تحمل عليها التعم ويقبلها الرفيق دون السيد كرات  
الخطاب معه ولا يقتصر الى الذي السيد وتعتبر في الرفيق  
اعون تعتبر بالبعد كما ينبغي فيما يهونه اى الوصي قلة  
الوصية لانه وقت القتل صرف غرض في الوصية كونه صاحباً  
يقول اى يقبل النقل من شخص الى اخر فتصح الوصية بحمل ان افضل  
حيا او ميتاً مضموناً بان كان ولد امة وجنى عليه وعلم وجوده  
عند ما اوصى الوصية وخرج بزادى او مضى تا ولد امة ميتاً او  
انقض ميتاً بجناية فان الوصية تبطل وما عزمه الجاني الى  
لان ما وجب في ولد هابى لمانفوس منها وما وجب في ولد  
الامة بدله ويصح العتق لها وفيها من قبل الوضع بناء على  
ان الحمل يعلم ويترجم وله كان المراءى معد وفي  
كما في الاجابة والمساقاة و بجهل هو اعرض عنه قاله  
ياحد عهده لان الوصية تحتل الجاهل ويعينه الوارث  
و ينجس يهتدى ككاتب قابل للتعليم هو اولى من قوله  
معلم اوصى به لمن عمل له اقتناؤه ومن لم يجرى حصة





في موسى له مخرج وان تعدد فلا يصح القول قبل الموت لان الموصي  
ان يرجع في وصيته كما علم من بابه وتكرر في الوصية ولا يشرط القول  
في غير هذين كما قلناه ويجوز ان لا يقتصر على ثلث شهودهم ولا يجب  
التسوية بينهم وانما لا يشرط القول في القبول كما انه انما يشرط القول  
الذي يشرط فيها الميراث لا يشرط في اليجاب وظاهره ان الحاجة للقول  
في الوكيل ان الموصي به اعتاقا كما في قال اعتقوا عني فلانا بعد موتي بخلاف  
ما لو اوصى له برفيقه فانه يحتاج الى ذلك ايضا والصيغة له والمرد  
للوصية بعد موت الموصي بانه كما في قوله وجميعه بطلت وصيته لانها  
لا بعد موت الموصي بان مات قبله او بعده بطلت وصيته لانها  
ليست بلائمة كما آتت الى الميراث او بعده قبل القبول والمرد خلفه  
وامرته فيها فان كان الميراث بيت المال فالقبول والمرد هو الامام  
وقوله لا بعد وخلقه من تعيين بما ذكره وملك الموصي له الميراث  
للموصي به الذي ليس باعتاق بعد موت الموصي وقبل القبول هو موقف  
ان قبالة ملكه بالموث وان يدان انه الميراث وتبعه في الوقف  
القول بذلك الحاصل من الموصي به كثر وكسب والموت ولو فطر  
ويطالع في له اي يطالع الوارث والرفيق الموصي به او القاتل مقامها  
منه في وصيها اي بالثبوت ان توقف قبل الموت فان اراد الخلافة  
اما لو اوصى باعتاق فحق فالملك فيه للميراث ان اعاقه فالتبني عليه  
تعيين بالفرد والموت من اعين من تعيين بما ذكره فصل في الوصية بزيادة  
على الثلث وفحتم اجتماع برهان مخصوصه في ان لا يوصي بها كذا على  
الثلث والاحسن ان ينقص منه شيئا لغير التعيين الثلث والثلث  
كثيرا لزيادة عليه قال المتوفى وغيره مكروه والقاضي وغيره مبررة  
فتبطل اي الوصية بالزيادة ان مر بها وارث خاص مطلق  
التصرف لانه حق فان لم يكن وارث خاص بطلت في الزائد لان  
الحق للمسلمين فلا يجوز ان كان وهو غير مطلق التصرف فالظاهر

لثبوت الاختصاص فيها بخلاف الكلب الذي لا يقبل التعليم  
والخنزير والخنزيرة في الميراث وخرج بالمباح عن ميراث وصم  
ومرنا في نقل ما لا يقبل كقول واحد قد عرف نعم ان اوصى بهما  
لمن جاء عليهما وصحت ولو اوصى به كلاب فقتل بكب منها  
او اوصى بها له ميت لم يورث بثلثه وصحت الوصية وان  
قول المقتول في الثابت لانه حق فيها اذا لم يمت لها اما ان اوصى  
بالكلب له يقتل بكب فله نص الوصية لان الكلب يتعذر  
مراقبته ولا يلزم الوارث ايقا به ولو اوصى بكلاب به وليس له غيرها  
او اوصى بثلث المقتول دفع ثلثها عدا لا قيمته اذا لم يمت لها  
ويبقى في مقتول اعم من قسمة بما لا اوصى من له طبل  
فهو وهو ما ضرب به المثل في وسقطه ضيق وطرفاه  
واسعان وطبل حل كطبل ضرب به المثل في  
وطبل محض ضرب به للعلام بالثبوت والارخال  
بطبل حل الثاني لان الموصي بقصد الثواب وهو لا يحصل  
بالحرمان وتعلق الوصية بالاول اي بطبل الله هو الا ان  
صلح للثاني اي بطبل الحل بغيره اوصع تغير مع اسم الطبل  
وقد في الثاني اعم من قوله لغيره او جميع لثنا وله طبل البارز وخفى  
وشرط في الصيغة لفظ يشعر بها اي بالوصية وفي معناه  
ما مر في الضمان صريحه ايجابا كما وصيت له بكذا او اعطى  
له او هو له او وهبته له بعد موت في الثلاثة وقول  
كما وصيت الى اخره اعم مما مر به وكذا ما هو له من مالي  
وان اشعر كلام الاصل بانه صريح ومعلوم ان الكناية تفترق  
الائنة اما قوله هو له فقط فاقرب الى الوصية كما علم من بابه  
وتكرر اي الوصية بموت لكن مع قبول بعد ولو بخرج



انه اذا وقعت اهلته وقف الامر والابطل وعليها  
 اقر به السكنى البطولات وان اجازته تفيد للصبي  
 بالزائد ويعبر بالمال الموصى بثلثه وفي الموت لا وقت الوصية  
 لان الوصية عليك بعد الموت فلو اوصى بثلثه لم يملك عند  
 الموت رقيقا تعلقت الوصية به ولو زاد ماله تعلقت الوصية به  
 والمعتبر ثلث المال الفاضل عن الدين ويعبر من الثلث الذي  
 يوصيه عتق علق بالموت ولو مع غيره وبمجموع حرق  
 مرضه كوصف ذهبه ولو اختلف الوارث واشتبه هل  
 القيمة في الصحة او المرض صدق المذهب بميتة لان العيني  
 في بيعه ولو وصف في الصحة واقضى في المرض اعتبر من الثلث ايضا  
 اما المخير في ميتته فيجب من ثلثي المال وكذا اتم ولد بغير عتقها  
 في مرض موته واذا اجتمع تيمعات متعلقة بالموت ونحو  
 الثلث عنها فان تحضت عنها كانا قال اذا لم تاتي احرام  
 او سالم وبكر وغنام احرام اقر بينهم من حصة زوجته عتق  
 منه ما بقي بالثلث ولا يعتق من كل شقيق والا بان تحضت غيره  
 عتق كان اوصى بثلثه ولغيره خمسين وبكر بخمسين ولم يرب او  
 اجتمع العتق وغيره كان اوصى بعتق سالم وقبضة مائة وثلث مائة  
 ولم يرب وثلث ماله فيها مائة قسط الثلث على الجميع باعتبار القصة  
 او المقدار في الاولى وعلى العتق وغيرها باعتبارها فقط اوقع المقدار  
 في الثانية ففي مثال الاولى يعطى بدينه خمسين وكل من بكر وعمر وحصة  
 وفي مثال الثانية يعطى من سالم نصفه وثلثه لغيره ولو لم يرب  
 وقبضته مائة واوصى له بمائة وثلث ماله مائة قدم عتق المذبر  
 على الوصية له كتمعات مخير فانه ان تحضت العتق كعتق  
 عبيد اقر حذر من التضييق في الجميع او تحض غيره كما راجع او

اجتعا

اجتعا كان تصدق واحد من هؤلاء ووقف آخر عتق اجز قسط الثلث  
 من ماله هذا اذا لم تخرت المعلقة والمخيرة فان وقتا كان قال اعتقا  
 بعد موتي سالما ثم غنما او اعطوا بثلث مائة ثم غنما او اعطوا سالما ثم غنما  
 بثلث مائة او اعطى بثلث مائة ثم وقف قديم الا ان لها الاول الى تمام  
 الثلث ولو وقف ما بقي على اجازة الوارث ولو كان بعضها مخير او بعضها  
 معلقا بالموت قدم المخير لانه لا يثبت الثلث حال الا وراثة لا يمكن الرجوع  
 فيه وذكره ترتيب في المتعلقة بالموت من زيادة ولو قال ان اعطيت  
 غنما هذا المخير فاعتق غنما في مرضي فهو له ثلثي العتق بقيد  
 زوته بقيد ان اخرج وحده من الثلث ولا اقل له لا احتمال ان يخرج  
 الغنمة بالخبرة لسالم فيكون ارقا فان غنما فيصوت شرط عتق سالم فان لم  
 يخرج من الثلث عتق بقسطه او خرج مع سالم او بعضه منه عتق الاول  
 وغنم وبعض سالم في الثاني ولو اوصى بخاضع لثالث ماله وباقية  
 غنم لم يسلط موصي له على شيء منه ها الا ان سلطه موقوف  
 على سلط الوارث على ما سلط عليه الوارث لا يسلطه ثلثي لغيره  
 لا احتمال سلامة الغائب حتى لو اوصى بالثلث ولغيره ودين دفع  
 للموصي له ثلث العيني وكل ما بقي من الدين شيئا دفع له ثلثه وقيل  
 في بيان للرجوع المحذور والمحقق به للعقود كلها في الميراث والبيع والارزاق والنفقة  
 ولو بيع في مرضي حتى اى يمان منه الموت وصات فيه ولو عجز في  
 او هدم لم ينفذ منه ما زاد على ثلث لانه مخير عليه في الزيادة بخلاف  
 ما اذا رتب ثلثه فانه ينفذ لثبوت عدم المخر او زعم حتى ينفذ ثلثه  
 ولو شغل ماله على حياة كاسه سالما او يومين فكذلك اى لم ينفذ  
 ما زاد على الثلث لانه حينئذ مخير لا احتمال للموت به فان شغل حياته  
 كان مات به جرب او وجمع خبر من اوصى بثلثه وان شغل فيه  
 اى في انه مخير لم يثبت الا بضميمة وتحتي الشهادة لانه  
 يتعلق به حق آدمي ولا يثبت بشوة ولا برجل وامر ثلثي الى ان يكون



المرض علت باطنه يامرأة لا يطلع عليها الرجال غالباً فينتبئ من ذكر ومن  
 الخوف قولهم بضم القاف وفتح اللام وكسرهما وهو ان تتعدى اخلاط  
 الطعام في بعض الامعاء فلا ينزل ويصعد بسببه الجوارح الى الدماغ  
 فيؤدي الى الهلاك وهذا حجب وسماها الشافعي من الله عنه وان  
 الناحية وهي قروح يحدث في داخل الجنب يوجع شديد ثم تنفتح الجنب  
 ويكسح الوجع وذلك وقت الهلاك ومن علا مائة ضربة النخس و  
 السعال والحمى المزمنة ورعاف ما ثم يخلط الزاد لانه فيسقط القوة  
 بخلاف غير ذلك واسهال متتابع لانه ينفذ رطوبات المبدن  
 او غير متتابع كما سهال يوم او يومين ولكن خرج الطعام عن  
 متخيل بان ينفذ البطن فلا يكتسب السعال او خرج يومين و  
 يسمى الزحير او خرج يلم من عظمه ثم يكتسب بخلاف دم البول  
 واعتبار السعال في الثلاثة من زيادة وقد يكون لال وهو ياء  
 يصيب القلب ولا تمد معه الحياة غالباً ولا يندفع الجرح وهو استرخاء  
 احد شقي البدن طويلاً وسببه غلبة الرطوبة والبلغم فانها جرح  
 اطفا للحرارة الغريزية واهلك بخلافه فدوامه ويطلق الفاعل ايضا على  
 استرخاء احد عضلي كان وهو المارها وهي طبقة بطنها بالامه من  
 فتحة الام لا زمة او غيرهما كما لو روي التي تافى الجوع والعب وهو الذي  
 يوما وتقلع يوما والثالث وهي التي تافى يومين وتقلع يوما وهي الاخيرة  
 وهي التي تافى يومين وتقلع يومين لا الرابع وهي التي يوما وتقلع  
 يوما فليست نحو ذلك لانه المضموم بها فاخذ مرة في يومين الا ان  
 فالحل البيرة ليست نحو ذلك والرابع والورد والغلب والثالث بكسر  
 اولها ومنه اسر من اعتاد القتال لا سري مسلحاً كان او كافراً  
 فتعبر به بذلك او من تعبر به اسر كاهل والتمار قتال بين متكافئين  
 وقرى بين المتكافئين سراً كانا مسلحين ام كافرين ام مسلحين وكافراً  
 وتقدم لقتل جوارح من علة القصاص او جرح او اضطراب روح  
 فما حق من كل سبب في حق او من عظم وطلق بسبب وكافة

ومن

المرض علت باطنه يامرأة لا يطلع عليها الرجال غالباً فينتبئ من ذكر ومن الخوف قولهم بضم القاف وفتح اللام وكسرهما وهو ان تتعدى اخلاط الطعام في بعض الامعاء فلا ينزل ويصعد بسببه الجوارح الى الدماغ فيؤدي الى الهلاك وهذا حجب وسماها الشافعي من الله عنه وان الناحية وهي قروح يحدث في داخل الجنب يوجع شديد ثم تنفتح الجنب ويكسح الوجع وذلك وقت الهلاك ومن علا مائة ضربة النخس والسعال والحمى المزمنة ورعاف ما ثم يخلط الزاد لانه فيسقط القوة بخلاف غير ذلك واسهال متتابع لانه ينفذ رطوبات المبدن او غير متتابع كما سهال يوم او يومين ولكن خرج الطعام عن متخيل بان ينفذ البطن فلا يكتسب السعال او خرج يومين و يسمى الزحير او خرج يلم من عظمه ثم يكتسب بخلاف دم البول واعتبار السعال في الثلاثة من زيادة وقد يكون لال وهو ياء يصيب القلب ولا تمد معه الحياة غالباً ولا يندفع الجرح وهو استرخاء احد شقي البدن طويلاً وسببه غلبة الرطوبة والبلغم فانها جرح اطفا للحرارة الغريزية واهلك بخلافه فدوامه ويطلق الفاعل ايضا على استرخاء احد عضلي كان وهو المارها وهي طبقة بطنها بالامه من فتحة الام لا زمة او غيرهما كما لو روي التي تافى الجوع والعب وهو الذي يوما وتقلع يوما والثالث وهي التي تافى يومين وتقلع يوما وهي الاخيرة وهي التي تافى يومين وتقلع يومين لا الرابع وهي التي يوما وتقلع يوما فليست نحو ذلك لانه المضموم بها فاخذ مرة في يومين الا ان فالحل البيرة ليست نحو ذلك والرابع والورد والغلب والثالث بكسر اولها ومنه اسر من اعتاد القتال لا سري مسلحاً كان او كافراً فتعبر به بذلك او من تعبر به اسر كاهل والتمار قتال بين متكافئين وقرى بين المتكافئين سراً كانا مسلحين ام كافرين ام مسلحين وكافراً وتقدم لقتل جوارح من علة القصاص او جرح او اضطراب روح فما حق من كل سبب في حق او من عظم وطلق بسبب وكافة

وقد اشتهر وهي التي شبهها النساء بالخلاف من ان هذه الاحوال تعقب  
 الهلاك غالباً فان انفصلت المشيمة فلا خوف ان يوتجرح بالولادة  
 جراحة او ضرر بان شديد فصل في احكام لفظية اليمين به  
 والموصى له يميناً واشارة ويغير من جنسها غير سخلية في الاولى  
 وغير فصل في الثانية يميناً ولا يميناً صغیر الجثة وكبيرها  
 والمعجب والسليم والذكر والرائي والحنفي ضاماً ومزناً في الاولى  
 وخافاً ومزناً في الثانية لصدق اسمها بذلك والهاء في الثانية للوحدة  
 اما السخلية وهي الذكر والرائي من الضامن والمعجب مالم يبلغ سنة و  
 الفصل وهو ولد الثالثه اذا فصل عنها فلا يميناً لهما الثانية و  
 البعير لصغير سنهما فلو وصف الثانية والبعير بما يعين الكبر او  
 الاثنى او غيرهما يعبر ويغير عما ذكر في البعير اول من تناوله  
 الناقه و يميناً ولا يميناً يميناً يشهد الباء وتغنيها وعرباً  
 فامر لا احد في الخضر اي لا يميناً ولا يميناً يميناً والعكس لان  
 الجمل للذكر والناقه للانثى ولا يميناً ولا يميناً يميناً لان البقرة  
 للانثى والغنم للذكر ولا يميناً ولا يميناً يميناً لان البقرة تقع على  
 الذكر والانثى باقاف اهل اللغة لان وجودها عليه لم يشتر عرفاً وان  
 او قها عليه الراعيان في الركة و يميناً ولا يميناً في العرف فوسا  
 ويغلا وحمار لا يشترها عرفاً فلو قال دابة للكر والغنم  
 القتال اختصت بالغنم او للجمل في البغل والحمار فان اعتيد الجمل  
 على البراذن دخلت قال المثل فان اعتيد الجمل على الجمل او البقر  
 اعلى منها وقواه النوى وضعفه الرافعي وان اعتيد القتال على  
 الفيلة وقد قال دابة للقتال دخلت فيما يظهر يميناً ولا يميناً صغير  
 فائى ومعيار كافراً وعكسها اي كبيراً ولا يميناً ولا يميناً وسلا  
 لصدق اسمه بذلك ولو وصي بشاة من غنمه وكافراً له عند  
 موته لغت وصيته اذا غنم له او بشاة من ماله ولا غنم عند



موتته لغت وصيته اذ لا تخلف له موتته اشترى له شاة ولو معيبة  
فان كان له غنم في الصورة الاولى اعطى شاة منها او في الثانية جازان  
يعطى شاة على غير صورة غنمه تنبيه لو قال اشترى له شاة مثلا  
لم يشتر له معيبة كما لو قال لو كلف اشترى له شاة او اوصى با حبل  
ارقاته فتلوها حسا او شرعا يقتل او غيره قبل موته بطلت وصيته  
وان كان اقترا مضمنا اذ لا ريب له وان بقي واحد فعلى الوصية  
فليس للوارث ان يمسك ويدفع قيمة تا لفران تلفوا بعد موته  
بعضهم ولو قبل القبول صرف الوارث قيمة من شاء منهم وصو رها  
ان يوصى با خذ ارضا من الموجود من فلان اوصى باخذ ارضا من فلان  
الا واحد لم يقيمه حتى لو ملك غيره فليس يرض ان يعطى من المارث  
وقد في تلفها اعم من قوله فان او تلف او باعنا في رقاب مثلا  
منها يقتضى لانه اقل عدد يقع عليه اسم الجمع فان عجز ثلثه  
لم يشتر شخص لانه ليس برقة بل بشرى نفيسة او نفيسة فان  
فصل عن شراء نفيسة او نفيسة بشرى فلو رثته وتبطل الوصية  
فيه كما لو لم ير يوجد الا ما اشترى به بشقص وقد في نفيسة من زيادتها  
او اوصى بصرف ثلثه للعق اشترى شخص اي يجوز شراؤه با دخله  
سواء قدر على التكليف ام لا لكن التكليف اولى وفا قال السبكي او اوصى بثلث  
كلها فهو لمن انفصل منها حيا فلو اشتت جميعه فلهما ذلك بالسوية  
ولا يفضل الذكر على الانثى لاطلاق قولهما علما او انت جوي وميتة فليس  
ذلك كله لان الميت كالعدم ولو قال ان كان حيا ذكر او قال ان كان  
اشترى فله كذا في الدنيا فلهما اي ولدت ذكر او انثى لغت وصيته لانت  
حدها جميعه ليس بذكر ولا انثى فان ولدت في الاولى ذكر وفي الثانية  
انثى قسم بينهما او قال ان كان ببطنك ذكر فله كذا في الدنيا  
اي ولدت ذكر او انثى فليس كذلك لانه وجد ببطنها ويز يارة الانثى  
لا تقضى او ولدت ذكر في وفي الثانية انثى قسم بينهما او قال  
ان كان اعطاه اي الموصى به الموارث من شاء منهما كما لو ابرمه

الموصى

الموصى به يرجع فيه الى بيانه ولو قال ان ولدت ذكرا فله مائتان  
او انثى فلهما مائة فقد ولدت خنثى دفع اليه الاقل كما في الروضة كما صلي  
او اوصى بشيء لغيره فبصرف ذلك الشيء لغيره في دار المصطفى  
جانب من جوانب داره الا بعدت حتى في ذلك دولة الميراث وغيره  
يقسم الموصى به على عدد الورث على عدد سكانها قال السبكي وينبغي  
ان تقسم حصص كل وارث على عدد سكانها ولو كان للموصى داران صرف  
الى جيران اكثرها سكنى فان استقر اقل الجيران او اوصى للعلماء  
فبصرف الاحباب علوم الشريعة من نفسي وهو معروف كتاب الله تعالى  
وعا اريد به وحديث وهو علم يعرف به حال الراوى والروى وصحة  
وسعيه وعليه وليس من علمته من اقتضى على جرح السماع وحققة  
وتقدم بقرينة اول الكتاب وخروج ما ذكر العالم بعينه ذلك كقوله  
متكلم ومعنى وطبيب واديب وهن المشغل بعلم الادب كالنحو  
الصرف والعروض او اوصى للفقراء دخل السالكين وهكذا  
لو قبح اسم كل منهما على الآخر عند الانفراد فاف اوصى به لاحدهما  
يجوز دفعه للاخر او اوصى لهما شريك بينهما نصفين كما  
في الزكاة بخلاف ما اوصى لثلاثين وبنواهم فانه يقسم على عديم  
ولا ينصف او اوصى لجمع معين غير مخصص كالعلوية وهو  
المسعودي لعلى رضي الله عنه صحته ويكفي ثلثه من كل  
من العلماء والفقهاء والسالكين والجمع المذكور لانها اقل الجمع  
وله الفضل بين احاد الثلاثة فاكثر ولو عني فقراء مكة  
ولا فقرها لفتح الوصية وذكرها كقضاء ثلثه في مسئلة  
العلماء مع ذكر الفضل فيها وفي مسئلة الجمع من زيادة او اوصى  
لثلاثين والفقراء فهو كاحدهم في حوزة اعطاه اقل متول  
لانه الحققة بهم في الاضافة لكن لا يحرم كما يحرم احدهم لعدم  
حجوب استيعابهم للنسب عليه وان كان غنيا او اوصى بشيء لافان







وحجة الاسلام من راس المال كغيرها من الديون الا ان قيد  
 بالتلف فيه عملا بتقيد وفائدته من اجرة الوصايا فان لم يقيد  
 بالجميع من البقات ما يخصه كمال من راس المال وكحجة الاسلام كل  
 واجب باصل الشئ كعقود وركاة فان كانا عند رفاق وقع في  
 الصحة فذلك اوفى الميراث في الثلث ولغيره من وارث وغيره  
 ان يحج عنه فضاء من غير التركة بغير اذنه كقضاء الدين  
 بخلاف جميع النفل لا يفعل عنه بغير اذنه لعدم وجوبه وقبل  
 للوارث فعله بغير اذنه ولغيره فعله باذن الوارث وكحج  
 الميراث فيها ذكر مرة الغرض والله الزكاة والدين وقول ولغيره اشبه  
 من قوله لا جنى وقول فضاء من زيادة وقول دى وارث عنه  
 من التركة ومن ماله جوار وان كان مفرقة كفاءة مالية  
 مربية وغيره باعناق وغيره وان سهل التكفير بغير الاعناق  
 في الخيرة لانه ناشئ شرعا وكذا لو دله اعيه اي غير الوارث  
 من ماله بغير اعناق من طعام وكسوة وكقضاء الدين بخلاف  
 الاعناق لا اجتماع بعد العبادات من النيابة وبعد الولاء  
 للميت ولا ينافي ذلك ما في الروضة كما صلح في الايمان من تصحيح  
 الوقوع عنه في المربية لانها بنياء على تعليل المنع في الخيرة بهول  
 التكفير بغير الاعناق ويقعده اي الميت من وارث وغيره صلح  
 ودرء بالاجماع وغيره واما قوله تعالى ولا تليق للنساء الا  
 ما سقى فعام مخصوص بذلك وقبل منسوخ وكما ينتفع الميت  
 بذلك ينتفع به المتصدق واللائق اما القرابة فقال النروي  
 في شرح مسلم المشهور من مذهب الشافعي انه لا يعمل قواها  
 الى الميت وقال بعض اصحابنا يصل وذهب جماعات من العلماء  
 الى انه يعمل اليه فلاب جميع العبادات من صلاة وصوم و

قرارة

وقرارة وغيرها وما قاله من مشهور  
 المذهب محمول على ما اذا قرأ لا بحضور  
 الميت وليرى ثواب قرأته له او ذواته  
 ولم يمنع بل قال السبكي الذي دل  
 عليه الخبر بالاستنباط ان يعق القران  
 اذا قصد به نفع الميت نفعه و



بين ذلك وقد ذكرته في شرح الروح

فصل في الرجوع عن الوصية

له أي للموصي الرجوع عن وصيته و

عن بعضها بنحو يقتضيها كما بطلتها

ورجعت فيها ورفعتها ورددتها

و بنحو قد له هذا الموارث مشير إلى

الموصي به لانه لا يكون الموارث إلا إذا

انقطع تعلق الوصي له عنه و بنحو مع

ورجعت كتابه لما وصي به ولو بلا قبول

مظهر

لظهور رجوعه بذلك عن جهة الوصية وتغيره

بنحو إلى جهة أخرى غير به بوصية بذلك أي

بنحو ما ذكره وقيل به وعن غير ذلك كما

منها فمسل إلى ما يحصل به الرجوع وذكر التوكيل

والعرف في غير البيع من زيادة و خبطه

برامعنا وصي به بر مثله أو أجود أو أرد

منه لانه أخرج به بذلك عن إمكان التسليم و خبطه

صيرة وصي بصاحبه أجود منها لانه أخرج

زيادة لم يقتضها الوصية بخلاف ما لو خبطها

مثله لانه لا زيادة أو باردة منها لانه

كالعيب و صفة براء وصي به و بئس له

و صفة رقيقا وصي به و غرل رقيقا وصي به

و نتيجة غير لا وصي به وقطعه ثوبا وصي به

فجسما و بناه و غرسه بآرض وصي بها لظهور

كل منها في الصنف عن جهة الوصية بخلاف زرع

بها و خرج باضافته ما ذكره إلى ضمير الوصي مالم

حصل ذلك بعينه إذ أنه ليس رجوعا رجوعا



انكار الموصي الوصية ليس رجوعا ان كان لغرض  
كما يؤخذ من كلام الراعي وعليه يحمل اطلاق  
في باب التدبير انه ليس رجوعا ولو وصي ثلث  
ماله ثم تصرف في جميعه بما يزيل الملك لم يكن  
رجوعا لان المعينة قلت ماله عند الموت  
لا عند الوصية ولو وصي لزيد بعين ثم وصي  
به لعمرو فليس رجوعا بل يكون بينهما نصفي  
ولو وصي به لثالث كان بينهم اقله فاهل هذا  
فصل في الانبياء وهو اثبات تصرف  
مضاف الى بعد الموت يقال اوصيت لفلان  
بكذا واوصيت اليه ووصيته ان جعلت  
وصيا وقد اوصى ابن مسعود فكتب وصيته  
الى الله تعالى والى الزبير وابنه عبد الله رواه  
البيهقي باسناد حسن اركانها اربعة هي  
وصي وموصي فيه وصيغة وشروط في  
الموصي بقضاء حق كدبر وتنفيذ وصية  
ورود دية وعارية ومظلة ما من في  
الموصي بماله اول الباب وقد مر بيان هذا  
اولي من قوله وصي الانبياء في قضاء الدين  
وتنفيذ الوصية من كل حر مكلف بشرط في  
الموصي ما من نحو طفل مجنون ومجنون رقيقه  
معه اى مع ما عرف كاية له عليه ابتداء من  
الشرع لا يتقربون فلا يصح الانبياء من فقد  
شيئا من ذلك كصبي ومجنون ومكره ومن به  
رف

رف وام وصي لم يوف ذم له فيه ونحو  
مع ابتداء من زيادة في شرط في الوصي عند الموت  
عدالة ولو ظاهرة وكفاية في التصرف في الموت  
وجزئية اسلام في سبل وعدم عداوة  
منه للموصي عليه وعدم جهالة فله يصح  
الانبياء الى من فقد شيئا من ذلك كصبي و  
مجنون او فاسقا ومجنونا ومن به رف  
او عداوة وكافر على مسلم ومن لا يكفي في  
التصرف لسفه او هدم او غيره لعدم  
الاهلية في بعضهم وللتهمة في الباقي  
ويصح الانبياء الى كافر معصوم عدل في  
دينه على كافر وفقد الموت مع ذكر  
عدم العداوة والجهالة من زيادة واعتبرت  
الشروط عند الموت لا عند الانبياء ولا بينهما  
لانه وقت التسلط على القبول حتى لو اوصى الى  
من خلا عن الشروط او بعضها كصبي ورقيق  
ثم استكملها عند الموت صح ولا يصح على كذا  
الاعمى متكر من التوكيل فيما لا يمكن منه وكما  
يظهر على ائمة ملا في سنن ابي داود ان عمر  
اوصى الى حفصة والام الى من غيرها اذا  
حصلت الشروط فيها عند الموت لو هو شخصها  
وجز وجامن خلاف الاصطلاح فانه يرى  
الفاصل بعد الاب والجد ويعزل ولي من  
اب وجد وصي وقاض وقية بصف



كما انما لمعلق المصالح الكلية ولا يمتنع وتغيره كماله  
 اعني جامعيه وشرط في الوصي فيه كونه نكحاً ما ليس  
 بغيره بقرته بقوله ما خلا فلا يصح الايضاح في تزويج لان  
 غير الاب والجد لا يزوج الصغير والصغيرة ولا في  
 مصيبة كبناء كنيسة بناها قاله لكونه مرفق بشرط  
 في الصيغة ايحاب بلفظ يتغير من اي الايضاح وفي  
 معناه ما مرفق النعمان كما وصيت اليك او وضعت  
 اليك او جعلتلك وصيا ولو كان الايجاب مؤقّتاً ومعتقاً  
 كما وصيت اليك ان يزوج ابني او قدوم زيد فاذا بلغ او  
 قدم فهو الوصي لانه يحفل بها الايات والاضمار في قول كماله  
 فيكون بالعمل وهو لكونه من زيادة ويكون القول بعد  
 الموت من شأنا في الوصية بما لم يمت به فيقول القدر  
 على وصيت اليك مثلاً لغاوس ايضاً ما مرفق طفل كجوني  
 او بعضاً وحق ان ارضع عنه حالاً او غير ذلك فهو اسبقاً  
 للغير ان كان يحضر عنه حالاً او غيره بموجب الايام سابقة  
 لبرائة ذمته وطلاقة الاصل من الايضاح ذكره من على هذا  
 التفصيل فان لم يوجد بها نصيب الفاضل من يقوم بها وتضمن ذلك  
 وتغيره بحق اخر جامعيه ولا يصح اي الايضاح من اب على حق  
 طفل والجد بصفة الوكيل عليه لان ولايته ثابتة شرعاً من حق  
 من يادى على غفلت نصيب وصي في قضاء الحقوق في حقهم وهو  
 اوصى النبي ولو لم يتاوه قبله لم يشترط واحد منهما بالحق  
 الا بان ذمته فله الانفرد على الاول نعم له الانفرد برود الحق  
 وتنفيذ وصية معينة وقضاء عدي في التركة جنبه وان لم  
 يان ذمته لكان في الشفاعة في جوار الاقدام عليه وكل  
 من الوصي والوصي وجع عن الايضاح من شاء لانه قد  
 جائزاً لو كان قال في الروضة الا ان يتبع الوصي او يجلب  
 ظنه لعل المال باستيلاء ظلم من قاضي وغيره فليس له الرجوع

وصية

شعركا يمينه ولي وصيا كان او فيما او غيره في الاتفاق على مولي  
 بغيره بقرته بقوله كالتق كالمال الذي دفع المال اليه بعد كماله فلا  
 يصح قبل المصدق مولي يمينه اذ لا تصرف المينة عليه  
 بخلاف الاتفاق وهو يمينه من زيارتي وتغيره على بالولي ويجوز ليه  
 اسم من تعيينه بالوصي والطفل **كتاب الوديعة**  
 نقول على الايداع وعلى العيني المودعة من ودع الشيء يبيع اذا سكن للظن  
 ساكنة عند الوديع وقبل ما قد لهم فلا يفي دعة راحة لانها في راحة  
 الوديع ومراعاة له والاصل فيها قبل الاجماع قوله تعالى ان الله يامركم  
 ان توفوا الامانة الى اهلها وحبوا الامانة الى اهلها ولا تخشوا  
 حاكم ولا روادهم ولا قال حسن عزيب والحاكم وقال على شرط مسلم  
 ولا يان بالنا من حاجته بل ضرورة اليها امر كما هي الوديعة بمعنى الايداع  
 اربعة وديعة بمعنى العيني المودعة وصيغة ومودع ووديع  
 وشرط فيها اي في المودع والوديع ما مرفق موكل ووكيل لا  
 الايداع استثناء بشرط اللفظ فلو اودعه كحصى كجوني ومجوى  
 سفه ضمن ما اخذه لانه وضع به عليه يعني اذنا معتبر ولا يزول  
 النعمان الا بالارد الى ولي امره نعم ان اخذه منه حسب حرقا فانه  
 في ذمته والتف مودعه لم يضمنه وفي عكسه بان اودع شخص شخص  
 ائماً يضمن بالثلاث منه لانه لم يسلط على الاخذ فلا يضمن بثلث  
 عمله اذ لا يلزمه الحفظ وظاهر ان ضمان المثلث انما يكون في متوكل  
 وشرط في الوديعة كونه مودعة ولو عكساً ككاتب يبيع ونحوه  
 برجائه في غير المودعة ككاتب لا يبيع والة فهو هذا من زيارتي  
 وشرط في الصيغة ما مرفق وكالته في شرط اللفظ من جانب  
 المودع وعدم الرد من جانب الوديع فيكون في ذمته ولا يكون الوضع بين  
 يد به مع السكون فم لو قال الوديع اودعته مثلاً فدفعه له ساكناً  
 فيغيبه ان يكنى ذلك كالعارية وعليه فالشرط اللفظ من احداهما متببه





عليه الركني والايجاب اما صريح كما وردت هذه او استخففتك  
 او كتبت مع النية كخذه فان جهر من راد اليها علة عن حفظها  
 اي الودعة حرم عليه اخذها لانه يحرمها للتلف او قدر عليه  
 ولم يبق بامانته فيها كونه له اخذها خشية الخيانة فيها قال  
 ابن الرقعة ان يعلم بماله المالك فلا يحرم ولا يكره والى بلع صحيح  
 والودعة امانة وان قلنا بالتقديس واثر التقديس مقصور على  
 الاثم والى بان قدر على حفظها وثوق بامانته فيها سمى له اخذها  
 بعيد من دونه بقول ابن المبرتيين لا اخذها لانه لم يمسك واثق في عودها  
 العبد ما دام العبد في عود اخذه فان تعيها بان لم يمسك في عودها وجب  
 عليه اخذها لكن لا يجبر على اقلاد منفعته ومنفعة اخرى عيها  
 وترفع الودعة اي ينهي حكمها عيوت احدها وجنونه و  
 اغناؤه وجهر سقه عليه واستن دار من المودع ورتبة من الوديع  
 كما لو كانت اصلها امانة بمعنى ان المانة متصلة فيها لانها كارت  
 سوله اكانت تجعل اذ لا لفت له تعالى ما على المحسنين من سبيل والوديع  
 محسنا في الجملة وقد تضمن بهو من كان ثقلها من محلة او  
 دار اخرى ووقفا حرم له ان لا ينهاه المودع عن نقلها لا لغيرها  
 للتلف نعم ان نقلها يظن انها ملكه ولم يفتق بها المديون وخرج  
 بما ذكره مالك نقلها الى مثل ذلك حرم او الى اخرها او نقلها من بيت  
 الى آخر في دار واحدة او خان واحد ولم ينهاه المودع فان لا خزان  
 وان كان البيت الاول احرز وكان يودعها غيره ولو قاضيا  
 بلا اذن من المودع وسأعلم له لان المودع لم يرض بذلك بخلاف  
 ما لو اودعها غيره لعذر كمرضا وسفر وله استعانة بممن  
 يحل له الحرج او يعاونه او يغيره بالمفهوم ذلك بالاول لان العادة  
 حرم بذلك وعليه لعذر كإزالة سفر ومريض مخوف وخريق في  
 القعة واشراف المرن على الخراب ولم يجد غيره ربه هكذا كذا  
 وكيلة ان فقدت ربه لقاض وعليه اخذها ان فقدت  
 ردها كالمدين ولا يكلف تأخير السفر وتعبيد بالعدس

اعمر ما عي به وعطى الامين في المرض الخوف بالغاء او لم اعطه  
 له يا و يعي عن الاملين وصية بها اليهما فهو مريض عند فقد  
 الاولين يتي ردها للقاضي والوصية بها اليه والمراد بالوصية بها العلم  
 بها والامر بردها مع وصفها بما يقتضي به او الاشارة بعينها ومع ذلك  
 يجب الاشارة كما في الرافعي عن الغزالي فان لم يفعل اي لم يردّها  
 ولم يردّها بها لمن ذكرها ذكر ضمن ان تمكن من ردها او لا يصالحها  
 سافر بها ام كما لانه عرضها للفقراء اذ الورثا يعتد ظاهرا البند  
 ويرد عيها لنفسه وحرم السفر دون حرم الحضر بخلاف ما اذا لم يتمكن  
 كان مات فيها او قتل قبله او سافر بها لغيره عن ذلك ومجوز ذلك  
 في غير القاضى اما القاضى الامارات ولم يوجد مال البتم في تركته فلو  
 تقصنه وان لم يرض به لانه امين الشرع يتكف في سائر الامانة وله  
 ولايته قاله ابن الصلاح قال وانما يقضى اذا فرط قال السكي وهذا  
 نص في منه بان عدم ايمانه ليس بخرط وان مات عن مرض وهو  
 الوجه وقد اوضحته في شرح الرضا وكان يرد فيها مجموع وهو  
 ولم يعلم بها امينا رافها لانه عرضها للضياع بخلاف ما اذا علم  
 بها امينا رافها وان لم يسكن الموضع لان اعلامه بمنزلة اليك  
 فشرط فقد القاضي وسلام الاصل يقتضي اشتراط السكن وليس  
 مرط وكان لا يدفع متلفا بقا كترك فقد يترتب صواب او ترك  
 لبها عند حاجتها له الله وقد عليها ان الدود يفسدها وكل من  
 الجلاء وعيوب لا تحلة الارضى بها يدفعه او ترك علف دابة  
 يسكون الدام لانه واجب عليه لانه من القطة كما ان فيها عن التزوية  
 واللبس والعلف ولا يفهم كما لو قال اتلف الثياب او الدابة او الدابة  
 ففعل لكنه يعي في مسئلة الدابة لحرمة الروح والتحصن بمقتول  
 لانها فاه من ذبا في الاولين قال اعطاه المالك علفا لفقير الدام  
 علفها منه والاراجعة او وكيلة ليعاها او يسترها فان  
 فقدت راجع القاضى ليقترض عا المالك او يقرعها ويصرف



ويجوز في الإجارة في مؤنتها أو يبيع جزء منها كما في علف المقتطع  
 وكان تلفت بحال الفتر حفظ ما هو ربه كقولك لا ترقد على الصندق  
 الذي فيه الدبعة فترقد وانكسر به أي ثقله وتلف ما فيه به  
 بالنكسرة لم تلف المؤدية للتلف لا تلف بغيره كقوله فلا يضمن  
 لأن رقاؤه عليه زيادة في الحفظ والاحتياط فم إن كان الصندق  
 في حوزة فترقت من جانبه ضمن إن سرق من جانب لولم يرق على  
 الصندق لم يرق فيه وكان له من عقله كان قال له لا تقفل  
 عليه إلا قفله واحدا فاقفلها أو فقه عن قفل فاقفل فلا يضمن لذلك  
 ولو أعطاه دراهم يروق وقال حفظها في البيت فأخرجها  
 عندها وقال أربطها بكراش من ضيقها في كلبه أو ليربها  
 كيفية حفظها ومسكها بئس بلا ربطة أي في كنهه فضاغت  
 بنحو عقلة كرم ضمن لتربطها لا يأخذ غاصب إن اليد أخرج  
 بالنسبة إليه ولا يجعلها بجسيمة بل إرضاء الربط في كنهه لانه  
 أخرج الإذن كان الحب واسعا غير مزرور فيضمن له ولو تناهى  
 باليد منه أو قال جعلها بجسيمة ضمن تربطها في كنهه لانه أخرج  
 أما إذا مسكها مع الربط في الكنه فلا يضمن لانه بالغ في الحفظ أو  
 امتثل في له أربطها في كنهه فاجعل الخط خارجا فضاغت بأخذ  
 طر رضى أو بأخرى فلا وإن جعله داخل انكسر الحكر وهذا  
 كله إذا لم يرجع إلى بيته وإلا فاجوز هافيه وكان يضيئها كما  
 هو أول من هو له بأن يضيئها في غير حوزة مثلها أو ينسأها أو يدل  
 عليها معينا عليها طالما هو اعترض من قله سارقا أو من يصادر  
 المالك أو يسلطها له أي الظالم ولو مكرها ويرجع هو إذا غرم  
 عليه أي على الظالم لأن أجزاها الضمان عليه لانه المستقر على المالك  
 عد وانا لو أخذها الظالم قبل فلا ضمان على الوديع وكان  
 يتلف بها كلبس ومركوب لا لعذر بخلاف ما إذا كان لعذر

كلية

كلية لدفع دور ومركوبه لبحاح وكان يأخذها من محلها ليتلف بها  
 وإن لم يتلف بعد به بذلك نعيم أن أخذها لكذا إذا ألقاها ملكه  
 ولم يتلف بها لم يضمنها للعذر مع علم الانتفاع ولو أخذ بعضها ليتلف  
 به ثم يردوه أو بدل له ضمنه فقط كذا أن قوى الأخذ لذلك ولم  
 يأخذ لانه لم يحدث فعلا بخلاف ما لو فاه ابتداء فانه يضمن وكان  
 يخطئها بما لا يمتنع بهو له عنه بخلاف مسكة ولو خلطها بمال  
 للوديع بخلاف ما إذا تمتز بسوء له ولم تنفع بالخلط وكان يخطئها  
 أو يورث يخطئها أي التخلية بينها وبين مالكها بخلاف ما لو جدها  
 أو أخرج عقليتها بلا طلب من مالكها وإن كان المجد وثاخر التخلية  
 بجبره لأن إخفاءها بالغ في حفظها بخلاف ما لو جدها بعد  
 من دفع ظاهرا من مالكها وما لو أخرج التخلية بعذر كصلاة وضج  
 يتخللها محلها إليه فلا يلزمه والتشديد بعدم العذر في الجور من  
 زائد في وصية على ما لم يرد وأن رجع الربا يلعن فإن من المالك  
 كأن يقول استأمنتك عليها فبإرضاء المالك بسقوط الضمان ولو  
 الوديع فيصدق في دعوى ردّها على مؤتمنه وإن أشهد عليه بها  
 عند الدفع لانه أتمته وخارج بدعواه البر على مؤتمنه ما لو ادعى ردّها  
 على وارث مؤتمنه أو ادعى وارثه البر على الوديع أو ادعى عند سفره أنها  
 فادعى الإسمي المرد على المالك فلا يصدق في ذلك بل عليه البيعة وحلف  
 في دعوى تلفها مطلقا أو بسبب كسر قرة أو بسبب ظاهر  
 كحرق وبر ونهب عرق دون عومة كاحتمال ما ادعاه فأن  
 عرق عومة أيضا ولم يمتهم فلا يحلف بل يصدق بلا يمين لاحتمال  
 ما ادعاه مع قرينة العموم وخارج بز ياد في ولم يمتهم مالو أنهم  
 فيحلف وجوبا بخلاف نظيره من الزكاة فانه يحلف بك ما كثر ثم عملا  
 بالأصل في البابين فإن جهل السبب الظاهر ولو لب جبينه بوجوه  
 فترجى حلف أنها تلفت به لاحتمال أنها لم تتلف به فإن نكل عت  
 اليمين حلف المالك على نفي العلم بالتلف واستحقاق التصديق المذکور

بلا عذر بغيره على ما كان عليه



يجري في كل امين كوكيل وشرايك الا المرفق والمناحر فيصير قات في  
 التلث في الارض بالتصدق في التلف يجري في غير الامين لكنه يعين  
 البديل كعادته في القرض والغنيمة القسم يقع الثامن مصدر بمعنى الغنيمة  
 والتي مصدر فاء الزاوج ثم استعمل في المال الرجوع من الكفار اليها والغنيمة  
 فعليه يعني مقبولة من الغنم وهو الرجوع والشهود تغايرها كما في خذ  
 من العطف وقيل كل منهما مطلقا لا يحل اذا اقر فان جمع بينهما افترقا  
 كالفقير والمسكين وقيل النفي مطلق على الغنيمة دون العكس والاصل  
 في الباب آية ما آله الله على رسوله وآية واعلموا انما اخذتم من شئ ولا  
 تحل الغنائم لاحد قبل الاسلام بل كانت الاثنية اذا غنموا الا جمعة  
 فثا في تاريخ السجاء ثا اخذته ثم احللت للنبي صلى الله عليه وسلم وكانت في  
 صدر الاسلام له خاصة لانه كالمقاتلين كلهم نصرة وشجاعة  
 بل اعظم بؤس في ذلك واستقر الامر على ما في التي في حق مال كطلب  
ينفع فهو اعم من قوله مال حصل لنا من كفار ما هو لهم بله ايجاف  
 اي السلب حتى اوابل او بغال او مثن او رجالة او نحوها فهي اولها  
 قوله ايجاف حتى وكما بالاعرف ولذا في ايراد ان المأخوذ من ذرهم  
 سرقة او لقطه غنمة كما في مع ان كلا صفة ليقضي انه في ثا مل لكن  
 قد يرد ما اهله الكافر ثا في غير الحرب فانه ليس في ثا مكانه ليس بغنيمة  
 مع صدق تعريف النبي عليه كجزيرة وعشر تجارة وما جلول اي تقربوا اليه  
 ولولعير جف كعقاص ابرهم وان اوهو كلام الاصل خلافة وتركه  
 موقد وكافر معصوم هو اعم من قوله وذي وارث له وكذا  
 الفاضل عن وارث له غير جائز في خمس خمسة اجناس الدابة السائمة  
 وان لم يكن فيها تخمس فانه مذكور في آية الخمسة فهل المطلق على  
 المقتد وكان صلى الله عليه وسلم يقسم له اربعة اجناسه وخمسة  
 هو لكل من الاربع المذكورين معه في الآية خمس خمس واما بعد  
 فيصرف ما سلك له من خمس الخمس لمصالح ومن الاجناس الاربع  
 للموتة كما في ذلك قول وخمسة اي التي الخمسة لمصالحها  
 دون مصالحهم كقوله اي سدها وقضاة وعقلاء بعلومهم  
 تتعلق بمصالحنا كنفسهم وقراء والمراد بالقضاة غير فضلاء العسكر

اما خصاته وهم الذين يحكون لاهل النفي في مغازاهم فيرجون  
 من الاجناس الاربعه الامن خمس الخمس كما قاله الماوردي وغيرهم  
 وجوبها الا اهر فالاهم وليت ها ستم وبني المطلب وهم المراءون  
 بذى القربى في الآية كما قصده صلى الله عليه وسلم في القسم عليهم  
 مع سب الاخرين من بني عيرهم فويل وعبد مثن له ولقوله اما  
 بني هاشم وبني المطلب فثني واحد وشيك بين اصابعه ورواها  
 البخاري فيهيوطون ولو اغنياء الخبير من السابقين ولا له صلى الله  
 عليه وسلم اعطى العباس وكان غنيا وفضل الله على الاثني كالات  
 فله سهمان وله سهم لانه عطية من الله تعالى يستحق بقرابة الا  
 كالارث سواء الصغير والكبير والعمره لا لا ينساب الى الاثني  
 فلا يعطى اولاد البنات من بني هاشم والمطلب شيئا لانه صلى الله عليه  
 وسلم لم يعط الزبير وعثمان مع ان ام كلثوم كانت هاشمية في  
 اليتامى الدابة الفقراء لان لفظ اليتيم يشير بالحاجة من الزندمال  
 او نحوه اخذ من الكفار فاقضوا فيا حكم المصالح واليتيم صغير  
 ولوائن لغيره لا يتم بعد احتلام ووه ابو داود وحسنه النووي  
 لكن ضعفه غيره سباب له وان كان له وجد واليتيم في البهائم  
 من فقدا منه وفي الطيور من فقدا باه وامه ومن فقدا منه فقط  
 من الادمن يقال له منقطع والمساكين المصادفين بالفقراء  
 ولا يبي السبل اي الطريق الفقير ما ذكر لا كما في اوائنا الدابة  
 مع ما مر آنفا وسياق بيان الضعفين وبيان الفقير في الباب ويجوز  
 اما جميع للمساكين بين الكفارة وسهم من الزكاة والخمس فيكون ثلثه  
 اموال وان اجتمع في احد منهم وسكة اعطى باليتيم فقط لانه  
 وصنف لانهم والمسكنة ذليلة وللامام التسوية والتفضل بينهم  
 بحسب الحاجة وفقول سامع الفقير من زيادة وجهه الامام  
 ولو بناه الاضاف الى اربعة الاحيرة بالاعطاء وجوبا



لعدم الآية فلا يحسن المحاضر عوضع حصول الفتح ولا من في كل  
 ناحية منهم بالاصل فيها فعمرو لو كان الحاصل لا بد من سدا للفتح  
 قدم الاحدج ولا يعي للضرورة ومن فقد من الاربعة حصة  
 حصة نصيبه للباقي منهم والباقي من الاربعة المرتبة  
 وهو المرتبة وان للجهاد تعيين الامام لهم لعل الاولي به  
 بخلاف المتطوعة فلا يعطون من الف بل من الزكاة على المرتبة  
 كما سيأتي ويشترك المرتبة في ذلك فها هم كما رو عنهم ومثله  
 وعالمهم فيعطى الامام وجوبه باكمال المرتبة وهو كاد  
 بفكر حاجته مونة من نفسه وغيره كزوجاته ليتفرغ  
 للجهاد ويراعى في الجهاد الحاجة الزمان والمكان والرجى  
 الغلاء وعادة الشخص مروة وضدها ويزاد ان زادت حاجة  
 من يادة ولد او احد وث زوجة فاكثر ومن لا عيله له يعطى من  
 المسجد ما يحتاجه للقتال معه او لخدمته ان كان ممن عهده ويعطى  
 من ماله ومن يقاتل فارسا ولا فارس له يعطى من الخيل ما يحتاجه  
 للقتال ويعطى من ماله بخلاف الزوجات يعطى من مطاوعة  
 لا عصاره في ادب ثم ما يدفع اليه لزوجته وولد الملوك  
 فيه لهم حاصل من الف وقيل عليه هو وبصير اليهم من جهته  
 فان مات اعطى الامام اصوله وزوجاته وبناته الى ان  
 يستغنوا بنى تكاح او ارث وبنية الى ان يستغنى تكسب  
 او قلعة على الغزو في احب اثبات اسمه في الدنيا اثبات  
 والا قطع وذكركم الاصول من زيادة وتعيين زوجات  
 وبلا استغناء فيهن وفي البنات او من تعينه بالزوجة والتكاح  
 فيها وبلا استقلال في البنات كالبنين ومن ان يقع وولدا  
 بكسر اللام اخره فيها وهو الذي لا يثبت فيه اسماء  
 المرتبة واول من وضعه عمر رضي الله عنه ان ينصب ل  
 جمع منهم عريفا يجمعهم عند الحاجة اليهم والعرف فاعيل

يعني

يعني فاعل وهو الذي يعرف ما يتب القوم ان يقدم منهم اثباتا  
 للاسم واعطاه المال او نحوه فربما لشرقيهم بالبنى على الله عليهم وسلم  
 والجرى من قريشوا لا تفك موافقه الانفا في بلا عاذا بآية شعبة  
 باسناد صحيح وسئل قريش القريش وهو يتبعهم وقيل لشدتهم وهم  
 ولد القريش كنانة احد اجلاءه صلى الله عليه وسلم ان يقدم  
 منهم مني هاشم جد النبي قريش المطاوعة شقيق هاشم لثبوته صلى الله  
 عليه وسلم يثبت في القسم كمن مني عبد الله بن شقيق هاشم ايضا  
 فدخل اخيه هاشم كالبية عبد مناف بن قصى بن عبد العزى بن قصى  
 لا منهم صلى الله عليه وسلم فان زوجته حذيفة بنت حذيفة بن اسد  
 بن عبد العزى قسا في الطول اى بايتها الاقرب فالاقرب الى النبي  
 صلى الله عليه وسلم يقدم منهم بعد بن عبد العزى بن عبد المطلب بن قصى  
 ثم بن زهرة بن كلاب ثم بن نعيم وهكذا فبعد قريش الانصار لاوس  
 والخرسج الاثنا وهم الحبيبة في الاسلام قسا في العرب اى بايتهم قال  
 الرافعي كذا يشتره وحمله الرافعي على من هم بعد من الانصار اما من  
 هو اقرب منهم الا لى صلى الله عليه وسلم يقدم وفي الحديث يقدم بعد  
 الانصار ومنهم من يريه فلهذا فان فقهنا فالحجج لان العرب  
 اقرب منهم الا لى صلى الله عليه وسلم وفيه زيادة فطلب من شرح  
 الروى وقد ذكر السنن في المسائل المذكورة من زيادة ولا يثبت في الدنيا  
 من لا يصلح للغزو كاعلى وزمى وفاقد يد واما يثبت الرجل المسلم  
 المكلف الحر البصير الصالح للغزو فيهن اثبات الراشدين والاصم  
 الاعرج ان كان فارسا ومن منى منهم جينى او غيره فكذلك يعطى  
 فبكم حاجة موافقا وميتا بتفصيله السابق وان لم يرج برقة  
 لثلاير غيب الناس عن الجهاد ويستغنى بالكتب وفقى فكذلك اعطى  
 هو اول ما ذكره ويحكى باسم من لم يرج برقة وان اعطى اذ لا  
 فائدة في ابقائه وهذا من زيادة وما فاضا عنهم اى من المرتبة  
 اى عن حاجتهم ومنع عليهم بقدر منى منهم لا لثلايرهم فلو كان



لواحد منهم نصف ولا خزلث اعطاهم من الفضل بقية النسبة وله  
 اى للامام حتى يعطيه اى الفضل في تغوير وسلاح وحيل ونحوها  
 لانه معونه لهم والغرض من هذا ان الامام لا يبقى في بيت المال شيئا من  
 النوع ما وجد له معى فان لم يجد ابتداء بين ربا طيات وما جاب  
 على حسب دأبه وله وقف عقار وقف او بيعه وقسم غلته في الوقف  
 او شتمه في البيع بحسب ما يراه كذلك اى قسم للفقير اربعة اجزاء  
 للبرقة وقسمه للمصالح والاصناف الاربعة سواء وله ان ينفقهم  
 كما يلقح ليجزله الكلام السابق اول الباب لكن ضمن الخس الذي  
 للمصالح لا يسيل الى قسمة وما ذكرته من التقدير هو ما في الرخصة كما صلبا  
 واقتصر الاصل على الوقف فصل في الغنمة وما يتبعها  
الغنمة بحوال هو ما من قتاله مال حصل لنا من الحربيين مما هو لهم  
 بايجاف اى اسرع ليشي حتى ما حصل لبرقة او التقاط كما مر وكذا ما  
 انضج حله عند التقاء الصفين ولوقبل شمل السلاح او اهل الكفا  
 لنا والحرب قائمة بخلاف التزود بسبب خصوص لنا في دارهم وخسب  
 معسكرنا فيهم وتعييى بالحربيين هنا وفيما بانى اولى من تعبيره  
 بالكفار فيقدم منها السلب لمن تركه بغيره بغيره زوده بقوله منا  
 حل كان او غلبا صلبا او بالغنا ذكرنا او اثني او خفي بازالة منعة  
 حربي بفتح النون اشهر من اسكانها اى قوته في الحرب كانت  
 بقتله او بغيره او بقطع يده او رجليه او يده ورجليه او يأسه وان  
 من عليها الامام او امره او غلته بخلاف ما لو مره من حصن او  
 او قتل غلته او اسير لغنمة او بعد انضام الحربيين فلا سلب له  
 لان تقاى ركوب الغرر المذكور والاصل في ذلك خبرين قتل قتيل  
 فله سلب رده الشجاعة وهو اى السلب ما معه اى الخريف الذي  
 ان يلبس منعة من ثياب خفيف وطيلسان ودان برء وقوت  
 وهو خوف بلا قديم ومن سوار وطوقا ومنطقة وهي اميشلا  
 بها الوسط وجناتهم ونفقة معه بكيسها لا الخلفة في رجله  
 وجلبية تقار معه ولو يرمى يده لافها انما تقادعه ليركبها

عنه

عنه الحاجة بخلاف التي يحمل عليها نقاله فلو تعددت الخانات اختار  
 واحدة منها لان كلاهما جنيبة من ازال منعته والذبح كدسج  
 ومركوب والذبح كسرج والحزام ومقود ومهملان وقول والشماع من قوله  
 وسرج والحزام كالحقيبة مستدرة على الفرس بما فيها من نقد وغيره  
 لا فاضل من لباسه ولا من حليته ولا من حشده ودية على يده واختار  
 السبكي انه لا يخذها بما فيها من نقد بعد السلب يخرج المولى اى مؤن نفق  
 الحفظ ونقل المال اى لا يوجد منطوق به الحاجة اليه ثم يحبس الباقي  
 من الغنمة بغير السلب والمؤن وحسب الحسب الحق فيقسم بين اهل الكس  
 في الفئ لانية واعطى انا غنمة من شئ فيجعل ذلك خمسة اقسام متساوية  
 ويؤخذ خمس رواق ويكتب على واحدة منه او المصالح وعلى اربع الباقي  
 ثم يدرج في بنا وق متساوية ويخرج لكل خمس رقعة فيخرج الله اى  
 للمصالح جعل بين اهل الخس خمسة وهي التي تقدمت في الفم ويقسم  
 ما للغاغين قبل خمسة هذا الخس لكن بعد اقراره بغيره كما عرف والفضل  
 لفتح الفاء اشهر من بكتافا وهو من فارة يد فيها الامام باجتهاده  
 فاقوله ما يقدر الفعل المقابل لما لمن ظهر منه في الحرب امر مهم كبر  
 وحسن اقدام او يفرجها باجتهاده لمن يظهرها في الحرب كحجم  
 على قلعة ولا لعلها وحفظها كمن ويحس حال يكون من مل  
 المصالح الذي سيغنم في هذا القتال او الحاصل غلته في بيت المال فان  
 كان مما سيغنم فيذكر في النوع الثاني جزءا كربع وثلاث وخمسة  
 ضراحتها للملحاجته وان كان من الحاصل غلته شرط كونه معلوما والفتح  
 الا لا من الغلته من زيادتي والاعمال كالأربعة عقارها ومقودها  
 للغاغين اخذ من الاية حيث اقتصر فيها بعد الاضافة اليهم على  
 اخراج الخس وهو من حضر القتال ولو في اثباته او كان من كايهم  
 له بغيره اى القتال وان لم يقاتل او حضر كايتهمة وقا ذلك  
 كاجير لحفظ امنته وقا جبر ومقتضى لشهده القتال في الاولى  
 ولعتاله في الثانية والحق بما جاسوس وكين ومن اخر منهم ليرس



العسكر من هجوم العدو ولا يثبت لمن حضر بعد انقضاء ولو قبل حيازة  
المال ولا لمن حضره والحزم غير مختص بالقتال او مقتولا في قتله ولم  
يعد قبل انقضاء فان عاد استحق من الجزاء بعد عودته فقط ومثله  
من حضر في الاشياء ولا يثبت له جزاء وان حضر اجنبية القتال ولو  
مات بعد انقضاء ولو قبل الحيازة للمال فحقه الجزاء لان الغنمية  
لا تنقطع بالانقضاء وان لم تكن حيازة جلا من مات قبل انقضاء لا  
يثبت له ثأمر وفارقا موت فرسه بان الفارس متبوع والفارس  
تابع ولما حمل سهمه ولما رمى قلعة سهمان للفارس وسهم له  
للا تبايع وراه الشفاعة ولا يعطى وان كان معه وسانا لسانا  
لغير واحد منه نفع لما روى الشافعي وغيره ان النبي صلى الله عليه  
لم يعط الزبيح الا لفرس وكان معه يوم حنين افراس عربيا كان او  
غيره كبير ذوقا وهو من ابناء عجميان وهجيين وهو ابن عربي و  
امه عجمية ومقرن بضم الميم وسكون الفاء وكسر الراء وهو ابن  
عبي وانه عربية فلا يعطى لغير فرس كعبي وفيل وبغل وماراها  
لا تعطي للحرب صلاحية الخيل له بالكر والفر الذي يحمل بهما التمتع  
فهم يرضخ لها ورضخ الفيل اكثر من رضح البغل ورضخ البغل اكثر من رضح  
الحمار ولا يعطى لفرس لا نفع فيه كهذول وكبير وهم وفارقا الشخ  
الحرم بان الشخ ينفع برأيه ودعائه نعم يرضخ ويرضخ منها  
اي من الاخماس الاربعة لعبد وصي ومجنونا وامرأة وخنثى وحضر  
القتال وفيهم نفع وانما ذن السبد والوك والزوج والكافر  
هو اخرون قوله والخنثى وحضر بلا اجرة وبان ذن الامام للا تبايع  
في غير الجنون والخنثى وقيل ما فيها فان حضر الكافر بغير ذن الامام  
لم يرضخ له لانه منهم بمولاه اهل دينه بل يعزى ان ذن ذلك او  
بانه باجرة ذلك الاجرة فقط والتصرف بحكم الجنون من ذن يادق  
ويرضخ ايضا لاعي وفارقا اطراف وتاجر ومجنون وحضر ولو قاتلا  
والرضخ دون سهم وان كانا فرسانا يجهنم الامام في قتله

بدر ما يرى ويذاوت بين اهله بغير رضخهم فخرج المقاتل ومن قتاله  
اكثر والفارس على الرجل والمرأة التي قتلت والجرى ويستحق العطاش  
على التي تحتفظ الرجال وانما كان الرضخ من الاخماس الاربعة ثأمر سهم  
من الغنمية مستحقة بالحضر والامانة فاقى فكان من الاخماس الاربعة  
المختصة بالغانين الذين حضروا الوقعة

### كتاب قسم الزكاة

مع بيان حكم صدقة التطوع والاصل في الاول اية انما الصدقات  
للفقراء واصناف فيها الصدقات الى الاصل الاصناف الاربعة  
الاول بلزوم الملك والى الاربعة الاخيرة بين الظرفية والاشعاع  
با طلاق الملك في الاربعة الاولى وتعيينه في الاخيرة حتى اذا لم يحل  
الصدق في مصالحها وهذا مستخرج من قوله في الاول على ما ياتي في  
اي الزكاة الثمانية لفقير وهو من امواله ولا كسب الاثبات  
يقع جميعها او مجموعها موقعا من كفايته مطعما وملبسا ومسكنا  
وعتبرها ما لا بد له منه على ما يليق بحاله وحاله هو ان يمتنع  
الهمزة ولا يملك او لا يكسب الا درهمين او ثلاثة وسواء كانت  
ما يملكه نصا با ام اقلها اكثر ولو غير درهمين ومتعفف عن المسئلة  
لحق له تعالى وفي امواله حق معلوم للسائل والمحروم اي غير السائل  
ولطاهر الاحبار والمسكين وهو من له ذلك اي مال  
او كسبا لائق به يقع موقعا من كفايته ولا يكسبه من كسبه او يكسب  
سبعة او ثمانية ولا يقيده الا عشرة والمراد انه لا يقيده العاقل الغالب  
وقيل سنة وخروج بلائق به كسب لا يقيده به فهو كمال كسبه في  
يمنع فقرا التخصيص مسكنه والتعريف بهما من زيادة كفايته  
منفعة قريب او زوج لانه غير محتاج ككسبه كل يوم قدس  
كفايته واشتغاله بغيره اقل والكسب يتعد منها الاشتغاله  
بعمله متى يتأتى منه تفصيله والكسب يتعد منه لانه



فرض كتابه وقوله في زيادة ما لا يمكنه وجارمته وشباب  
 وكتب له يحتاجها وذكر المثلث الخادم والكتب مع التقييد  
 بالاحتياج من زيادة ق لا يصلح له جانب برجلين او مقل  
 فيعطى ما يكفيه الى ان يصل الى ماله او يحل الاجل لانه اذا فقي او  
 مكيا والعامل على الزكاة كساع يحسبها وكتاب  
يكتب ما اعطاه من باب الاموال وقاسم وحاشي جمعهم او  
يجمع ذوي السهمان والاصل اقتصريه اولهما وقول كساع  
او لمن قبله ساع الى آخره لان العامل لا يتخير فيها ذكره  
منه العريف والحاسب واما اجرة الماخذ للمول والبر بعد  
تعيين الامام ففي جملة السهمان لا يسمي العامل والكيالي و  
الولاء والعلاء ان ميراث الزكاة من الاموال فاحرمهم على  
المالك لان سهم العامل او ميراثي انصباء المستحقين  
من سهم العامل وما ذكره ولا يحل اذا فرق الامام الزكاة  
ولم يجعل للعامل جعلا من بيت المال فان فرقها بالمالك او  
جعل الامام للعامل ذلك سقط سهم العامل كما سياتي في الايام  
ووال فلاحق لهما في الزكاة بل رزقا في ضمن الخبز المجد  
للمصالح العامة ان لم يتطوعا بالهل لانه عليه عام ولو لم  
ان قسم الامام واحتجهم لهم وهم اربعة ضعيف اسلام او  
شريف في قومه يتوقع باعطاء اسلام غيره او كلف لنا  
فرضه عليهم لكانوا مائعي زكاة وهذا في مثل لغة المسلمين  
كما يعلم مما ياتي في كلامي هنا اشارة اليه اما قوله الكفار هم  
من يربي اسلاما يخاف شره فلا يعطون من زكاة ولا غيرها  
لان الله تعالى اعز الاسلام واهله واغنى عن الدنيا وقرن  
او كان الى آخره من زيادتي ولرقاب وهم مكاتبون  
 كتابه

كتابا صحيحة بغير زكاة بقوله لغير مترك فيعطون ولو  
 بغير ان ان سادتهم او قبل حلول النجوم ما يعينهم على العتق  
 ان لم يكن معهم ما يبي بغيرهم اما مكاتب المترك فلا يعطى  
 من زكاة شيئا لعود الطائفة اليه مع كونه ملكه ولغادهم  
 وهو ثلاثة من كل ثلث لنفسه في مباح طاعة كان ان لا  
 وان صرفه في معصية وقد عرفنا قصد الربا حجة او في غيره  
 ان المباح كخير وقاب وظن صدقه في قوته وان قصرت  
 الملة او صرفه في مباح فيعطى مع الحاجة بان يحل الدين  
 ولا يقدر على وفائه بخلاف ماله ثلثا المعصية وصرفه  
 فيها ولم يرب وما لم يربح فلا يعطى وقول او صرفه  
 في مباح من زيادتي او تلاخي الاصلاح ذات الدين الى الحال  
 بين القسم كان خاف فتنة بين قبيلتي تنازعنا في قتل المظهر  
 قاتله فتحت المدينة بتكدينا للفتنة فيعطى ولو غنيا اذ لو  
 اعتبر الفقر قللت الرغبة في هذه المكرمة او تلاخي الضمان  
 فيعطى ان اعسر مع الراصيل وان لم يكن متبرعا بالضمائم  
 او اعسر وحده وكان متبرعا بالضمائم بخلاف ما اذا ضمن  
 بالاذن والثالث من زيادتي ولسبيل الله وهو غير متطوع  
 بالخير فيعطى ولو غنيا اعانة له على العزو بخلاف المرتفق  
 الذي له حصة في الفزع فلا يعطى من الزكاة وان لم يوجد ما  
 يصرفه من الفزع على اغنياء المسلمين اعانته حشداً وكان  
 سبيل وهو منسحق سفر من بلد مالى الزكاة او محتاجا في سفر  
 ان احتاج ولا معصية يسفره سواء كان طاعة كسفر  
 حج وزيارة ام مباحا كسفر تجارة وطلب ابن وزهرة  
 فان كان معه ما يحتاجه في سفره ولو جلدان مقرر في



او كان سفره معصية لم يعط الحق به سفر كالمعصية  
 كقولهم وغيره آخذ الزكاة من هذه الثمانية حسب  
 هو من زيارته فلا حق فيها لمن به وقا غير مكاتب واصل  
 فلا حق فيها الكافر لغير الصحيح يعني صدقة من خذ من  
 اغنياءهم فترد على فقرائهم نعم كالكامل والمال والمحافظة  
 ونحوهم يجوزونهم كقوله مستأجر من سهم العامل لان  
 ذلك اجرة لانه لا يكون له شيئا ولا مطلب  
 فلا تغل لهما قال صلى الله عليه وسلم ان هذه الصدقات  
 اخاهي او ساخ الناس وانما لا تغل لمجد ولا لآل محمد رواه  
 مسلم وقال لا اهل لكم اهل البيت من الصدقات شيئا ولا  
 عسالة الا يدي ان كثر في جنس الجنس ما يكفيكم او يغنيكم  
 اي بل يغنيكم رواه الطبراني ولا مولى لهما فلا تغل  
 له لغير من لا تقوم منهم صحبة الترمذي وغيره  
فصل في بيان ما يقتضي فيه الزكاة المستحقها  
 ما ياخذ منها من علم الدافع لها من امام وعلم يقتصر  
 الاصل او غيره حاله من استحقاق الزكاة وعدمه  
 عمل يعلمه فيصرف في علم استحقاقه غيره ورون غيره  
 وان لم يطلبها منه وان اذم كلام الراسل اشترط  
 طلبها منه وعلى لا يعلم الدافع حاله فان ادعى ضعف  
 اسلام صدق بلاءه ولا بينة وان اتهم لعراقا منها  
 او ادعى فقتل او مسكت فلذا يصدق بلاءه  
 ولا بينة وان اتهم لذلك الا ان ادعى عبالا  
 ادعى تلف مال عرف انه له فيكف بيته لغيرها  
 كعامل

كعامل ومكاتب وعامل ومكاتب وقوله فافترس كل  
 بينة بالعلم والكاتب والعلم والشر وكما يشرى ذلك  
 وذكر الخلفاء باقيا من زيارته وحده فان كان  
 سبيل بلاءه بين ولا بينة لما رواه فان خلفاء  
 لاجله استمر منها ما احتفاء لا تنقاه صفيهم  
 استحقاقا فان حرجا وجعا وفضل شي لا يستمر  
 الغاني ان فتر على نفسه او كان سبيل ولا استمر  
 ويستمر من ابن السبيل مطلقا وخلفه المكاتب اذا عاق  
 يعني ما اخذ والغارم اذا برى او استغنى بذلك والبينة  
 هنا اخبار عدلين او عدل وامرائي فلا يحتاج الى دعوى  
 عند قاضي وانكار واستنهاد وذكر العدل والمرائي  
 من زيارته ويعني عنها اي البينة استغناضين  
 الناس لمجمل الظن بها ويصدق وان في الغارم  
 وسيد في المكاتب ويعطى قيم ومكاتب اذا لم  
 يحسن الكسب بحرفة ولا تجارة كفاية عن العمل  
 به اي بما اعطاه عقدا يستغله به بان يشتري طرهما  
 به عقدا يستغله به ويستغنى به عن الزكاة وظاهر  
 ان الامام ان يشتري له ذلك في الغارم ومن حسن  
 الكسب بحرفة يعطى ما يشتري به الا يقا وبجادة  
 يعطى ما يشتري به مما يحسن التجارة فيه ما يقرب ربحه  
 بكفايته خالفا للفقير يكفي خمسة دراهم والافلاقي  
 بعشرة والفاكهي بعشرين والفاكهي بخمسين والبقال  
 بمائة والعطار بالثلاث والبرازن بالالف والصراف  
 بخمسة آلاف والجوهرى بعشرة آلاف والبقلي





موجدة من بيع البقول واليا قلنا في ما يبيع المباحلا  
والبعال غير حدة الغاي وهو من بيع الجذب قبل ان يبيع  
قال الزركشي من جعله بالثوب فقد حلفه لان ذلك ليس  
النقل لا النقال ويعني مكاتب وغارم لغرامهم ذلك  
البيع بقرينة ما مر من ان يحن احده من وفاء دينهما ويعني  
ان سبيلها فوصلة مقصود بذكر الصاد او ماله ان كان  
له مال في طريقه مال فلا يعطى من ذلك ايا به ان لم يقصد  
وهو ظاهر ولا يمتد اقامته الزائدة على مدة المسافر  
ويعطى غارها جنته في عزوه نفقة وكسوة له و  
لعباده وقيمة سلاح وقيمة فرس ان كان يقاتل فارسا  
ذهايا ويا با وائمة وان طالبه لان اسمه لا يزيل  
به ذلك بخلاف ابن السيل وملكه فلا يسترد منه الا  
ما فضل منه على ما مر وللإمام ان يكرى له السلاح و  
الفرس وان يعيرها له مما اشتراه ووقفه فان له  
ان يشتريها من هذا المهر ويقعها في سبيل الله في  
يحبها له مكره غير الذي يقاتل عليه ان لم يطبق المنة  
او طالسفه بخلاف مالوقه وهو حق وما يحجزه  
و متاعه ان لم يجد مثله حمل ما بنفسه بخلاف  
مالوا عاتد مثله حملها ويسترد ما هي له اذا رجع كما  
يشير اليه التعبير بهيها كاي سبيل فانه هيها له ما  
من في العازي بشرطه ويسترد منه اذا رجع والمحق لانه  
يعطيها الامام او المالك ما يراه والعامل يعني امرئ مثله  
فان زاد سهمه عليها مرة الفاضل على بقية الاضاف  
وان نقص كل من مال الزكاة او من مال المصالح وحي

فيه

فيه صفة في استحقاق الزكاة كفقير غارم باخذ  
با حياها لا با لا حري ايضا لان عطف بعض المستحقين  
على بعض في الآية يقتضي القابض وتعيير بياخذ اولى  
من تعييره يعطى لان الجار في ذلك للاختلاف لا للامام  
او المالك كما جزم به في الروضة واصلها امام من هذه  
صفة استحقاق النحر اي واجلها الغزو كغاراتها  
فيعطى بهما فصلا في حكم استيعاب الاضاف  
التورية بينهم وما يتبعها يجب تعميم الاضاف  
الثانية في القسم ان يمكن ان قسم الامام ولو ثمانية  
ووجد له لظاهرا لاية وسواء في ذلك زكاة الفطر  
وزكاة المال واليا وان لم يكن يان قسم المالك ان لا  
عامل او الامام ووجد بعضهم كان جعل عاملا  
باجرة من بيت المانة تعميم من وجد منهم لان المعنة  
لا سهم له فان لم يوجد احد منهم حفظت الزكاة حتى  
يوجدوا وبعضهم وعلى الامام تعميم الاحاد اي  
انما وكل نصف من الزكوات الحاصلة عنده اذ لا  
يخفى عليه ذلك وكل المالك عليه التعميم ان يخصر  
اي الاحاد والمالك ان سبيل غارة ضبطهم ومعرفة  
عند وحم ووقى بهم المال فان اخل احد بها بضعف  
ضمي لكن الامام انما يقف من مال الصدقات لا من ماله  
والنصرح بوجوب تعميم الاحاد من زياد في واليا  
بان لم يخصر او اخصر ولم يرف بهم المال في  
اعطا وتلا ذلك فاكث من كل نصف المذكور في الآية بضعف  
المجم وهو المملوكين سبيل الله وابن السبيل الذي هو  
الجنس ولا عامل في قسم المالك الذي الكلام فيه



ويجوز حيث كان ان يكون واحدا ان حصلت به الكفاية  
كما يستغنى عنه فيما روي عن النبي صلى الله عليه وآله  
غير العامل ولو اردت حاجة بعضهم ولم يقبل من غير  
كفاية بعض اخر كما يعلم بان سواء اضم المالك الى  
احاد الصنف فيوزن تقبيل بعضهم على بعض الا ان  
قسم الامام ونسأوى الحاجات فحق التسوية لان  
عليه التعمير فعليه التسوية بخلاف المالك اذا لم  
يخصصوا اوله فيهم لئلا يهتاجزم الاصل ونقله  
في الروضة كما صلتها عن التمسك لكن نقضه فيها بانه  
خلاف مقتضى إطلاق الجوهري استحياب التسوية  
وكما يجوز المالك اي يجرم عليه ولا يجوز نقضه  
زكاة من بلد وجوبها مع وجود المستحقين فيه  
الى بلد اخر فيه المستحقون ليصرفها اليهم لما في خبر  
الصحيحين صدقة قد اخذ من اعيانهم فتى وعلى  
فقهاءهم تعميم وقع تشبيه كعشرين شاة ببلد  
وعشرين بأخر فله اخراج شاة باحدها مع الكثرة  
ولو حال الفول والمال مياوية فزكت الزكاة ما قرب  
البلاد اليه فان عد امت في بلد وجوبها الاصل  
او فضل عنهم شيء وجب نقلها او الفاضل الى خاتم  
بأقرب بلد اليه او فضل عنه شيء بان وجدوا كلهم  
وفضل عن كفاية بعضهم شيء وكذا ان وجد بعضهم  
وفضل عن كفاية بعضهم شيء من نصيب البعض او  
الفاضل منه او عن بعضه على الباقي ان نقص نصيبهم  
عن كفايتهم فلا ينقل الى غيرهم لانها لا يستحقان

فيهم

فيهم فان لم يتفق نصيبهم نقل ذلك الى ذلك الصنف بأقرب  
ومسئنا الفضل مع تقيد الباقي بنقص نصيبهم من زيادة  
ومخرج زيادة المالك الامام فله ولو بزيادة نقلها مطلقا  
ولو امتنع المستحقون من اخذها فقلوا وشرط العامل  
اهلية الشهادة اي مسلم مكلف عدل ذكر الى غير ذلك  
مما ذكر في بابها ووقفه زكاة بان يعرف ما يوزن خذ  
ومن يأخذ لان ذلك ولاية شرعية فافتقرت لهذه  
الاية ومركب القضاء وهذا ان لم يعنى له ما في خذ ومن  
يأخذ والا فلا يشترط فقهه وكأخريه وكذا ذكر فيهما  
تظهر وهذا في اهلية الشهادة او لمن اقتضاه على الحرية  
والعدالة وفتح ما يوزن منه شرط ان لا يكون هائلا ولا  
مطلبيا ولا مولى لهما ولا مريض فوسن للامام ان يعلم  
بغيره لاخذها اي الزكاة ليشهدا ارباب الاموال للادعاء  
او المستحق ان لاخذها وسن ان يكون المهر لانه اول  
السنن الشرعية وذلك فيما يعتبر فيه الحول المختلف في حق  
الناس بخلاف ما لا يعتبر فيه كالزجر والتأجيل فلا يسن فيه  
ذلك بل يبعث العام وقت الوجوب ووقته في المثاليين  
استعداد الحب وادراك الثمار وذلك كما يختلف في المناصب  
الخاصة كغير اختلاف ثم يبعث العام لاخذ الزكاة واجب  
على الامام والتعمير به بالسن من زيادة ان يضمهم  
زكاة وقت اللاتيم في بعضها رواه الشيخان وقيل من  
الباقى عليه وفيه فائده غير هاهن غير هاهن وان يروها  
واجدها ان يثربها او خلت في حيا يقيد بنزولها  
بفضل صلب ظاهرها للناس كما يمكن شعور يكون اظهر  
للزكاة واهون على النعم والاولى في الغنم اذا لها وفي الباقي



والبرق انما اذاها ويكون في يوم الغنم الطيف وبقية البقر  
 وبقية الابل اما بعد غير الزكاة والحق فوسمه مباح كما  
 سندوب ولا مكره قاله في المجموع والخيل والبغال والحمير  
 والغنم كالنعم في الوسم وكما الابل والبقر في عمله وينبغي  
 النظر في ايام الطيف وسمها وحرم الوسم في الوجوه  
 للنهي عنه ولا تله على الله عليه وسلم من عليه حمار وقد  
 وسم في وجهه فقال لعن الله الذي وسمه ورواه مسلم  
 والوسم في نعم الزكاة زكاة او صدقة او طهرة او لله  
 وهو اوله واول وفي نعم الخبز من الفخ جزيه او  
 صغار وفي نعم بقرية الفخ في فعل في صدقة  
 الطبخ وهي المائدة عند الاطلاق غالبها في قوله الصد  
 مسلة مؤكدة لما ورد فيها من الكتاب والسنة وقد  
 يعرف لما يعرفها كما ان يعلم من اخذها انه يصير فيها  
 في معصية ونحو العبي بال او كسب ولو لذي قرب  
 لا للذي صلى الله عليه وسلم ففي الصحاح تصدق اللبنة  
 على غني ويكره له القريب اخذها ويستحب له التثنية عنها  
 بل يحرم عليه اخذها ان اظهر الحاجة او سأل بل يحرم سؤاله  
 ايضا وكما في الصحاح في كل كبد رطلية اجر ودفعها  
 سأل وفي رمضان والفقير في كل كبد رطلية وصدق في حجار  
 اقرب فاقرب اقربا من دفعها جهلا وفي غير رمضان  
 ولغير نحو قريب وجار لما ورد في ذلك من الكتاب و  
 السنة ونحو من زياد في تعبير في الجار ما لاء اول  
 من تعبير فيه بالواو ليفيد ان الصدقة على نحو القريب  
 وان بعدت طرفة اي بعد لا يمنع نقل الزكاة اخذ من  
 الصدقة على الجار الا جني وسواء في القريب والرممت

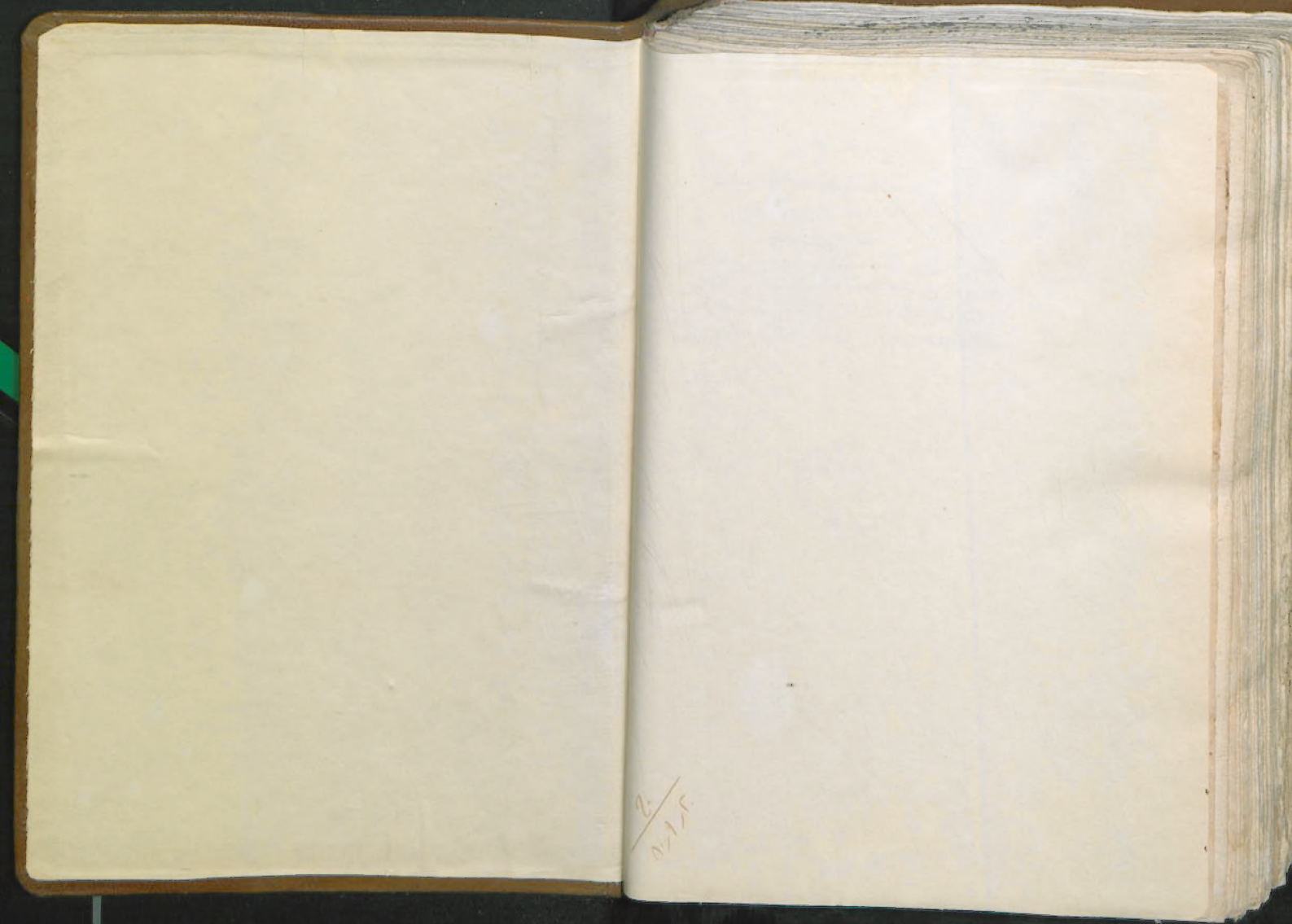
الذائع

الذائع مؤنثه ام لا كما صرح به في المجموع عن الاحتساب اما الزكاة  
 فاظهارها افضل بالاجماع كما في المجموع وخصه لما ورد في المال  
 الظاهر اما الباطن فاخفاء زكاته افضل وسبب الاكتراث بالصدقة  
 في رمضان وفي ايام الحاجات وعند كسوف وحر من وسفر وجوبها  
 وفي ايامه او اسكنة فاضلة كغيره في الحج والعيد ومكة والمكة  
 وتحريم الصدقة بما يحتاجه من نفقة وغيرها المحونة من نفسه  
 وغيره هو اعم من قوله نفقة من نفقة او لذي لا يقدر له  
 وقاء لو يصدق به لان الواجب مقدم على المسنون فان ظن وقاء  
 من جهة اخرى فلا بأس بالتصدق به قال في المجموع وقد يستحب  
 وحرج بالصدقة الضيافة فلا يشترط في جوارها كفاها فاضلة  
 عن مؤنة محونة كما في المجموع خلافا لما في شرح مسلم وما ذكره  
 من تحريم الصدقة بما يحتاجه لنفسه هو ما صححه في المجموع و  
 نقله في الروضة عن كثير من جملة من لم يصير اخذها من جواب  
 عن حديث الامصار وامرأته الذي ينزل فيها قوله تعالى و  
 يؤثرون على انفسهم الآية فما صححه في الروضة من انها لا  
 تحرم محله فبين صبر وعلى الاول يحمل ما في التيمم من حرمة  
 ايثار عطشان عطشان اخر وعلى الثاني يحمل ما في الاطعمة  
 من ان المضطر ان يؤث على نفسه مضطر اخر لما في  
 بما فضل عن حاجته لنفسه وموئله من ماله وليته وفضل  
 كونه ووقاء وبنه ان صبر على الاضاقه والاكرم  
 كما في المذهب وغيره والتصريح بالكلية من زياد في وعلى  
 هذا التفصيل حملت الاخبار المختلفة الظاهر كغيره من  
 الصدقة ما كان عن ظهر غنى اي غنى النفس وصبر الفقير ورواه  
 ابو داود وصححه الحاكم وحبران ابا بكر تصدق بجميع ماله  
 رواه الترمذي وصححه اما الصدقة ببعض ما فضل عن









2.  
02/15



